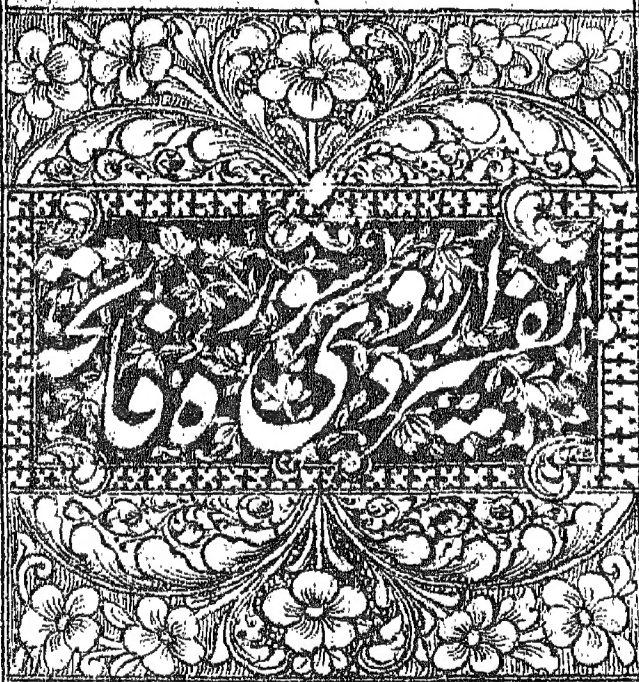


بنی شمس و بنی مکار فضل خلاز و آسمان
بنی شمس و بنی مکار فضل خلاز و آسمان



بنی شمس و بنی مکار فضل خلاز و آسمان
بنی شمس و بنی مکار فضل خلاز و آسمان

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U608

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریفیں واسطے اللہ ہی کے ہیں کہ اپنے محض کرم سے ہلکے شرک اور کفر سے بچایا
اور قرآن شریف اپنے فضل سے آسان کر کے ہلکے سکھایا اور تہارون درود و سلام اوس کے
رسول پاک کو کراؤ کی زبان فیض ترجمان سے اپنے احکام ہدایت انتظام کو سنایا اور تنبیہات
بیشمار اونکی آل اطہار و اصحاب کبار پر کراؤ و شعون نے ہلکے طریقہ اوس رحمتہ للعالمین کا بتایا جنہ
اوصاف و کلمات ہے بندہ ضعیف حقیر کترین اگر ام الدین محتاج الی رحمتہ اللہ العزیز کہ
اکثر مسلمان بھائی خصوصاً میر حسین علی نے اس بات پر رغبت و لائق اگر سورہ فاتحہ کے
قوائد زبان ہندی میں بیان ہو جائیں تو سب مسلمانوں کو اپنی نماز کا مزہ حاصل ہو جاوے
کیونکہ ہر نماز میں اسی سے کام ہی اور اس سورہ کا اُمّ الکتاب نام ہی اس واسطے اسکا بیان کرنا بہت
ضروری اور تمام قرآن کا بیان کرنا سکھانا ضروری ہے بعد اصرار ان لوگوں کے جس قدر نکات
اُمّ الکتاب کے اس فقیر کے خیال میں سناؤ وہ ان اوراق پر لکھنے میں آئے اور اکثر اقوال تفسیر غریبہ
کے کہیں آئے ہیں اس واسطے کہ اس فقیر کو وہ اقوال بہت بھائے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
میں اسکی تحفہ دے اور اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّمَ
میں تمام عبادت کی بوجھ ہی اور وَاٰتَاکَ لَسْتَ تَعْبِیْنُ میں مدد و طلب کرنے کی سوجھ ہی اور

تفسیر اردو سے سورہ فاتحہ

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ میں راہ سیدھی کی طلب کا بیان ہوا اور صِرَاطُ الْمُسْتَقِيمِ اَلْغَمْتُ عَلَيْنَا میں آخر تک سنت اور برکت کی پہچان ہوا اور آخر رسالے میں ام الکتاب کی فضیلت اور نام ہی اور اس مختصر کا نام تختہ الاسلام ہے بارہ احکم لکم کہ یہ رسالہ سن بارہ سو بیالیس ہجری غرہ محرم الحرام میں تمام ہوا اور فضل و کرم الہی سے مقبول خاص و عام ہوا جو بھائی مسلمان اسکی سیر کرین جیسے کہ فقیر کے حق میں دعا کی خیر کرین حق تعالیٰ اس مختصر کو پسندیدہ خاص و عام کرے اور اس عاجز کو اللہ تعالیٰ کے فضل و نیک نام کے اور اسکی شہرت والوں کو اور عمل کرنے والوں کو راہ راست معرفت اور ہدایت کی دکھادی اور اوسکو کہہ کرنے اور ہونے شیا طین اور اخوان الشیاطین سے بچا دے آمین آمین یا رب العالمین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فاتحہ

ایسے شروع کرنا ہون میں ساتھ نام اللہ شہتے والے ہر بان کے

سمجھنا چاہیے کہ جناب باری تعالیٰ نے بسم اللہ میں تین نام فرمائے تاکہ بندہ ہر کام میں دین کا ہونا دنیا کا ان ناموں سے شروع کرے کیونکہ تین نام ہر کام کی درستی پر دلالت کرتے ہیں یعنی لفظ اللہ کا ہر کام کے حصول پر دلالت کرتا ہے اور لفظ رحمن کا اوسکے باقی رہنے پر اور لفظ رحیم کا اوسکے قاعدہ دینی پر اس واسطے ان میں ناموں کی ساتھ تعلیم کیا تاکہ کام بند کا برباد نہ ہو اور اگر کوئی پوچھے کہ کتاب کو بسم اللہ کیوں شروع کیا کیونکہ اگر کوئی کتاب میں بٹھاتے ہیں تو الف سے شروع کروانے میں اسکے جواب میں دو وجہ ہیں اول تو یہ ہے کہ اسے حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کہ تمام علوم حق تعالیٰ کے جو مشرائع کیں ہیں سو چار کتابوں میں ہیں ایک تورات دوسری انجیل تیسری زبور چوتھی قرآن اور قاعدہ ہے کہ کتابت اخیر سامع مضامین کتب ماسبق ہوتی ہیں ثابت ہوا کہ سب طالب علمی کتابوں کو قرآن شریف میں ہیں اور تمام طلب قرآن کا سورہ فاتحہ میں ہوا اور اصل طلب سورہ فاتحہ کا بسم اللہ الرحمن الرحیم میں اور خلاصہ بسم اللہ کا حرف بال یعنی بے میں ہوا اس واسطے کہ بے کے معنی ہیں اتصال اور مبعثت کے اور غرض تمام علم سے یہی ہے کہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کی عظمت اور شرف و اتصال و معیت کا حاصل ہو جاوے اور عزت اور کرامت کے ساتھ درجہ قرب کا پاویں پھر سب علم کا اس

اور دوسری وجہ یہ کہ الف صورت سرکشی کی رکھتا ہے اور بے صورت سرافندگی کی تختی جو سوا
حرف بلغہ ہے یہ مرتبہ پایا چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ من تو اضع رفیعہ اللہ یغفرہ جیکے واسطے اللہ کے
بلند کرتا ہے اللہ اوسکو اور واسطے آگاہی کے اسیر کہ حق تعالیٰ افتاد کی کو پسند کرتا ہے اور سرکشی سے ناراض
ہوتا ہے حرف با سے اپنی کتاب کو شروع کیا اور بادشاہوں کا معمول ہے کہ جس گھوڑی کو اصل میں پسند کر لیں
اور سپرد رکھ دیتے ہیں تاکہ نشان رہی اور ہر کوئی معلوم کرے کہ یہ پسندیدہ بادشاہ کا ہے اور سپرد کوئی
سواری نہ کرے اور نگاہ بد نہ ڈالے سو بسم اللہ گویا ہر حق تعالیٰ کی بندی کو کام چاہے کوئی کام شروع کرے
اس امر کی بھی ادس کام کو رکھے تاکہ بند کی بندگی معلوم ہو وہی اسبواسطے رسول خدا صلیم ہر کام
کا شروع ساتھ بسم اللہ کے کرتے تھے اور دلیل بسم اللہ کی برکت کی یہ ہے کہ جب حضرت نوح کشتی پر سوار
ہوئے تو غرق کے خوف سے بسم اللہ بھیج کر چلے گئے مگر اوسکو روان کیا کشتی اسی
نام کی برکت سے بچ رہی اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح نے آدمی بسم اللہ مگر نجات پائی نہیں
جو شخص کہ ساری بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے وہ کیونکر سعادت دارین ہی محروم ہو گیا نقل ہے کہ
ایک بزرگ نے اس کا نام پاک کو لکھا کرو میت کی میرے کفن میں رکھ دینا لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی
کہا کہ میں نے سنا ہے کہ ایک فقیر کسی امیر کے بڑے دروازہ پر کھڑا سوال کرتا تھا مالک کان کچھ پھوڑا سنا
اوسکو دینے لگا اوس فقیر نے کہا کہ تیری تنہا ہی بخشش موافق اس دروازے بلند کے نہیں ہو یا تو
بخشش موافق اپنے دروازے کے کر یا دروازے کو موافق اس بخشش کے کر سو یہ آیت
کتاب اللہ کا دروازہ ہے قیامت کے دن اس دروازے کو ہاتھ میں لے لی ہو تو صاحب اس دروازے
تقدیر عظمت اس دروازے بخشش طلب کر دے گا اب ایک کشتی اور جاننا چاہی کہ بسم اللہ کے
اونیس حرف ہیں اور کل عذاب و فزع کی بھی اونس ہیں سو جو بندہ آگوستہ پڑھتا ہے قیامت کے دن
اونیسوں میں سے ایک عذاب سے بچا رہے گا اور رات دن کی چوبیس ساعتیں میں سو پانچ ساعتوں کو اور
پانچ نمازیں پھر ہیں پھر باقی میں اونس ساعتیں سو اہم آدمی چلتا پھرتا اور کھتا سوتا جاگتا کھانا
پینا ہی سو بسم اللہ کو سفر کیا کہ ان وقتوں میں کہ اگر میں تاکہ آٹھون یعنی چوبیس ساعتیں عبادت میں لگے جاؤں

تفسیر اربعہ سورہ نازح

اور حضرت بسم اللہ میں ایسی ہر سورہ برائے پر نہیں ہے کہ نونکہ اور سورہ میں شکر میں پڑھا لکھی کا بیان ہے
 اور اس کلام میں رحمت بھری ہوئی ہے دونوں ایک جگہ میں جمع نہیں ہو سکتے ہیں اور فتح کے وقت جو
 بسم اللہ اللہ اکبر کہتے ہیں اور جن اور جیم نہیں کہتے ہیں اس کی یہی وجہ ہے کہ یہ دونوں نام رحمت کے
 ہیں اور صورت فتح کی تہریر والاکت کرتی ہے ایسے آدمی کو یہاں ہے کہ اس کا نام پاک کو ہر وقت زبان پر
 جاری رکھو اور اگر ہر وقت نہ ہو سکے تو ستر بار غار فرغ کے بعد پڑھ لیا کرو حق تعالیٰ کے غضب سے محفوظ
 ہو کر رحمت میں داخل ہو گا اور خاصیت اس آیت کی یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی
 یا غافلہ میں جانے سے پہلے بسم اللہ کے توجہ اور شیا طین اس کے سر کو نہیں دیکھ سکتے ہیں پھر
 جس کلمہ کی دنیا میں یہ خاصیت ہو وہ بیشک آخرت میں بھی اگ سے محفوظ رکھیا گیا یہاں تک
 بسم اللہ کے معنی تمام ہوئے اب سورہ فاتحہ کے معنی بیان ہوئے ہیں شان نزول اس سورہ
 متبرکہ کا یہ ہے کہ یہ لانا یعقوب چرخ فی حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
 سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک روز میں جنگ میں چلا ہوا تھا
 کہ ناگاہ میں نے ایک آواز سنی کہ یا محمد اس آواز سے میں ڈر کر اپنی گھڑی چلا آیا اور خدیجہ سے میں نے
 یہ حال بیان کیا وہ سری روز خدیجہ مجھے در قمر بن نوفل کے پاس لگئی کہ حجاز اور بحالی اور کاتھا اور علم
 تویرت و خیل کا اسے خوب حال تھا اسے یہ حال سن کر کہا کہ ایڑی کے اگر تو دوبارہ جنگ میں جاؤ اور
 وہی آواز سنے تو کان رکھ کر سنا کہ وہ کیا کہتا ہے دوسری روز جنگ میں گیا تو میں نے پھر سنا کہ یا محمد
 او وقت دیکھتا کیا ہوں کہ ایک تخت زرین در میان آسمان اور زمین کے ہوا پھر گڑی اور وسیلہ ایک
 مرد نورانی بیٹھا ہے جب میں نے اسے دیکھا پھر اسے پکارا کہ یا محمد صلعم میں نے کہا کہ حاضر ہوں تو وہی
 کہا کہ میں جبریل ہوں اور تو نبی ہو اس امت کا پھر کہا کہ کہ اس شہد ان کا اے اللہ اے اللہ صلی
 شہد ان محمد اکملہ و سیدہ اور اس کے بعد کہا کہ کہ اس شہد ان کا اے اللہ اے اللہ صلی

الحمد لله

یعنی تمام صفت اور ثنا اور خوب بیان واسطے اللہ کے ہیں

ف
ان
ما
ہو
نہ

پہلے جاننا چاہیے کہ حمد میں اور مدح میں اور شکر میں کیا فرق ہے جب تیسوں میں فرق سمجھا جائیگا تو حمد کے معنی خوب فہم میں آویں گے پس مدح زندہ اور غیر زندہ دونوں کو شامل ہے جیسے کہتے ہیں کہ
فلان باع کیا اچھا ہے اور فلان موقوف کیا خوب ہے یا فلان کی آنکھیں کیا اچھی ہیں اور فلان شخص پر
نیکی نکت ہے اور صرف قنندہ کو کہہ دیتی ہے اور مدح بھی پہلے احسان کے ہوتی ہے اور پھر بعد احسان کے اور حمد بعد
احسان کے ہی ہوتی ہے اور بعض مدح ممنوع بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے احشوا لآلہ ابی فی وجہ
لہ لکھن یعنی خاک ڈالو نہ میں مدح کرنا والوں کے معنی جو چاہے کہتے ہیں اور حمد ہر طرح بہت کہ
ستجب ہے جیسے کہ حضرتؐ نے فرمایا ہے مکن لکھن لکھن لکھن لکھن یعنی جسے حمد نہ کی لو گوئی
اوسے حمد نہ کی اللہ کی اور جاننا چاہیے کہ حمد اور مدح میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ حمد اوسکو کہتے ہیں کہ
محمود ہیں جو صفتیں واقعی ہوں اور کا بیان کرے اور مدح میں یہ قید نہیں اگر واقعی صفتوں سے زیادہ
تعریف کرے اوسکو مدح کہتے ہیں حمد نہیں کہتے ہیں اس واسطے کہ ہمیشہ درست اور جائز ہوتی ہے اور
مدح جس صورت میں غلاف واقع ہونا جائز ہوتی ہے اس واسطے مدحوں کے مختصر میں خاک ڈالنے کا
حکم دیا ہے کیونکہ ہر خیر فناء ہو جیوالی ہے اور عیب دار ہے بہت مدح نہ چاہیے اور شکر عرض میں نعمت
سیجی ہوتی ہے ہوتا ہے اور بدون نعمت کے نہیں ہوتا اور حمد اور نعمت سیجی کے اور غیر بھیجی کے
دونوں پر ہوتی ہے اللہ تعالیٰ مستوجب حمد کا ہر حال میں ہر قطع نظر وصول نعمت کے سوا سوا
حمد کو اور مدح کے اور شکر کے اختیار فرمایا اور المدح لکھن لکھن لکھن فرمایا اور لکھن کوئی کہے کہ یہ سوت تو
بندے کو تعلیم فرمائی ہے لیون فرمایا ہوتا احمد اللہ یعنی حمد کرتا ہوں میں اللہ کو سوا اس واسطے
کہ لکھن اس میں دعویٰ ہوتا ہے کہ میں حمد کرتا ہوں اور حالانکہ تمام مخلوق عاجز ہے اس سے کہ حمد کرے
اوس خالق کل کی پھر شکر عاجز کیا مقدہ ہے کہ حمد خداوند کی بجا لاوے اس واسطے لیون نہ فرمایا
تاکہ بندہ قیامت کو شرمندہ نہ ہووے وقت پوچھنے کے کہ تو بار بار یا سچون نماز میں جو
کتا تھا کہ میں حمد کرتا ہوں سوتو نے کیا حمد کی پس حنی سچ لکھن کے یہ ہوگا کہ تمام تعریف و اسرار
اللہ کے بندہ سے وہ تعریف ہو سکے یا نہ ہو سکے لیکن اس کے واسطے ہی نقل کی حضرت داؤد علیہ السلام کی

تفسیر اردو سورہ فاطر

جناب میں عرض کیا کہ خداوند مبین کیونکر تیرے شکر سے خجٹکارا یاؤں گے سو اسطے کہ جو شکر میں کرتا ہوں وہ تیری ہی توفیق سے کرتا ہوں پس اس شکر کیونکر اسطے ایک شکر اور چاہیے اور بندہ اس پر کہاں قادر ہو سکتا ہے فرمایا کہ اے داؤد جب بندے نے میرے شکر سے آپ کو عاجز کر دیا تو میرا شکر کو بھالایا جیسا کہ کسی نے کہا ہے خاموشی ازنا ہی تو خدا نہایت است + اس واسطے اپنی رحمت سے احمد اللہ بن فرمایا کہ دعویٰ حمد کا محض غلط ہوتا ہے اور اگر کوئی کہے کہ حمد کے قابل اور ہی لوگ ہوتے ہیں جیسے مرید پر کی حمد کرتا ہے اور شاگرد استاد کی اور لڑکا مان باب کی سو تمام حمد اللہ ہی کو نہونی بلکہ حمد میں اور بھی شریک ہو گیا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی حمد اللہ ہی کی ہو جاتی ہے کیونکہ اگر وہ محبت مان باب کے جی میں ڈالتا تو وہ کہہ کر لڑکا کو پالتے اور اگر یہ اور استاد کو علم پر قدرت نہ دیتا اور ادنیٰ جی میں ہماری تعلیم کی محبت نہ ڈالتا تو وہ کیونکر تعلیم کر سکتے یا امیروں کو اور بادشاہوں کو دولت دیتا اور توفیق بخشتی ہیں ڈالتا تو وہ غریبوں کو کوئی پرورش کر سکتے کیونکہ جو خود محتاج ہو وہ دوسری کو کیا دیوے یہ حمد ہی اللہ ہی کی واسطے ہے دوسری کی واسطے نہیں ہے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک امیر کے گھر میں مہمان گئے اور اوس امیر نے اپنے خدمتکاروں سے کہا کہ جیستہ انکو کچھ حاجت ہو اوسی وقت اوس حاجت کو بر بلاؤ سو نادان لوگ اون خدمتکاروں کو اپنا منہم جانتے ہیں اور نادانوں کو کچھ خیال اوس امیر کے انعام پر رہتا ہے اور خدمتکاروں کو وہ اسطے شخص سمجھتے ہیں اور جب حمد کرتے ہیں اوس امیر ہی کی حمد کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ امیر اگر اجازت نہ دیتا تو خدمتکار لوگ ہماری خدمت کیوں کرتے سو سلیمان کو نکویہ چاہیے کہ نعمت کسی بند کی ہاتھ سے پہونچے اوسکو یوں سمجھ کہ یہ بادشاہ خزانہ بھر کر نعمت اپنے خدمتکاروں کے ہاتھ سے پہونچتا ہے اور اس پر دیکھیں میری پرورش کرتا ہے اور یہ خاصیت لڑکوں کی ہوتی کہ جب مان باب نے اپنے لڑکوں کو حوالہ دانی لکھیا اور وہ لڑکا دانی ہی بلا تو دانی ہی سے خیرینا مانگنے لگا تب وہ دانی اوسے مان باب ہی لکھا اوسکو دتی جو سو وہ لڑکا نادانی ہی جانتا ہے کہ امیر ہی سے دانی ہی سے مسلمان بالغ کو چاہیے کہ مانند اوس لڑکے نادان کہ نہیں جادوی بلکہ نعمت کسی کے ہاتھ سے پہونچتی ہے تو یوں جادو کی میری آفانی محکم دی ہے خیاں پھر ان شریفین ہی اسکا اشارہ کیا ہے کہ وہ کیا کہہ دے پھر حق تعالیٰ یعنی جو نعمت تمکو پہونچی ہے وہ اللہ ہی کی طرف سے ہے یعنی اوسی کیلئے ہی دانی ہے اور اوسکو خدمتکاروں کا بھون

جس کے ہاتھ کا دلو دلو اور سکا بھی شکر کریں کہ یہ بھی کافی فرمایا ہے جیسا کہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اشکر کی
وَلَا تُلَاحِظْ یعنی ہر شکر کو اور اپنے مان باب کا اور جاننا چاہیے کہ منع اور سے کہنے ہیں کہ نعمت کے
 بدلے میں کوئی چیز طلب کرے سو یہ ذات پاک حق تعالیٰ کی ہے کہ بغیر غرض انعام فرماتا ہے اور غرض
 احسان کرتا ہے سو وہ غرض سے خالی نہیں ہوتا کوئی ثواب چاہتا ہے کوئی رضا مندی اس کی چاہتا ہے
 کوئی ماموری چاہتا ہے کوئی محض اس کا چاہتا ہے غرض انعام محض کوئی نہیں چاہتا ہے سو اجنب
 پاک کہ پاک ہے جس جگہ انعام غرض سے خالی ہوا وہ منع چھٹی ہوا اور چھٹی ہم مشتق ہوا اولاً حق حمد کی جتنی بھی
 ہوا اور اگر کوئی کہے کہ یہ کمال ہے کہ اس کی تعظیم کے مقدم کیا مثلاً **قَسِيطٌ مُّجَلَّدٌ** ارباب بیان فقط تعظیم کو
 ذکر کیا اس کا کیا سبب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تعظیم مقدم اور تعظیم کے اس وقت ہوتی ہے کہ جہاں وہ
 مذکور ہوں اور اس صورت میں فقط تعظیم کا ذکر ہے اور کوئی ایک کے بیان تعظیم کو کیوں اختیار کیا اور
 تعظیم کو نہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ تعظیم کے معنوں میں تعظیم کے معنی آجاتی ہیں اور تعظیم کی معنوں میں
 تعظیم کے معنی نہیں آتے کیونکہ تعظیم کے معنی یہ ہیں کہ ذات اور صفات حق تعالیٰ کی سب نقصانوں سے اور
 عیبوں سے پاک ہے اور حقیقی تعظیم کے یہ ہیں کہ تمام خوبیاں اسی کی واسطے ہیں اس معلوم ہوا کہ کوئی نقصان
 اور عیب نہیں ہے سو اس واسطے کہ تمام خوبیاں اور عیب ہوتی ہیں کہ عیب کسی طرح کا نقصان اور عیب نہ ہو
 سو حقیقی تعظیم کے تعظیم میں حاصل ہوتے ہیں اس واسطے تعظیم کا ذکر کرنا کہ ضرور ہوا اور علمائے کما ہے
 اس حدیث کے اس طرح ہیں اور دروازہ بہشت کے بھی آٹھ ہیں جب بندہ نے اس حدیث کا اٹھوں دروازہ
 اس کی واسطے کھلواتے ہیں اور عالموں نے کہا ہے کہ یہ کلمہ بڑا بزرگ ہے اس کو ہر موقع جگہ پر نہ کہ ایک
 نقل ہے کہ اس کے سننے سے خوب سمجھ میں آجائے گا کہ جگہ کو انسی لائق کہنے کے ہے اور کوئی نہیں ہے
 ایک بزرگ کہتے تھے کہ میرے بھائی کا اس حدیث کا تھا اس وقت سے تیس تیس ہویں ہفتہ گزار کر ہوا
 لوگوں نے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ یہ کلمہ ہفتہ گزار گناہوں سے کہتے ہیں جواب دیا کہ اچھے وقت
 اس کے کہنے سے گناہ ہوتا ہے میری زبان کیا کہ سبب ہفتہ گزار ہے کہ ایک روز غلبہ میں آگ لگی اور
 دکانیں ساری جل گئیں اور میری بھی دکان جلاں تھی ایک آدمی فی آں کہ کہا کہ اشیاء تیری کانچ ہے

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

یعنی پرورش کرنے والا اور مالک

رب کے کنی معنی آئے ہیں ایک مالک و دوسرے سے موجد یعنی خالق تیسرے سے سرور اور چوتھے مرتبی اور
 یہ سب معنی اللہ کی ذات پاک میں پائے جاتے ہیں اگر اس مقام میں مناسب تر معنی مری کے ہیں یعنی
 ربوبیت کے اور ربوبیت کے معنی پرورش کر سیکے ہیں یعنی ایک چیز کو وجہ بدرجہ کمال کو پہنچانا
 جیسے کہ باغبان سیلینج بوتاسی جب شاخ نکلتی ہی تو پانی دیتا ہے جب بڑا ہو جاتا ہے تو قائم کرتا ہے اور
 اس طرح ہی تربیت کرتا ہے تاکہ اپنے کمال کو پہنچے اور جب کمال کو پہنچتا ہے تو پتھر اور پھل لاتا ہے اور پھر
 پانی اور باپ اپنے لڑکے کے حق میں پرورش کرتے ہیں لیکن ربوبیت کبھی خاص ہوتی ہے ساتھ ایک
 شخص سے کہ ماں اور باپ فرزند کے حق میں ربوبیت کرتے ہیں یا باغبان ایک یا دو باغ کے حق میں
 پرورش کرتا ہے یا بادشاہ اور امیر اپنے ملک اور لشکر کے حق میں ربوبیت کرتے ہیں سو اس قسم کی ربوبیت
 کہ نبوالے کو کوئی موجد اور مشرک قابل عبادت کے نہیں جانتا ہے اور کبھی ربوبیت کسی چیز پر ہوتی ہے جو جس
 ربوبیت اربع عناصر کی روحیں اور مقربین مثلاً آسمانوں کے کمان میں پانی پر جو روح ہی ہندوئی یا
 میں نام اسکا بھیرون ہے اور آگ پر جو مقرر ہی نام اسکا جو الاس یا ربوبیت یا تائید چاندنی اور سورج کی
 اور سوا اسکے جو اوتیار ہی میں مندرجہ ہر تیسری اقلیم کا ہے سو اس ربوبیت کو عام سمجھ کر مشرک لوگ
 قابل عبادت کے جانتے ہیں اور دھوکے میں پڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انکی پرورش سب پر عام ہے لیاقت
 عبادت کی یہ سب چیزیں کتنی ہیں کوئی گنگا نام رکھ کر پوجتا ہے اور کوئی خواجہ خضر کے دھوکے سے
 دیا پھچول اور نام پڑھتا ہے اور کوئی قمر و خضر کا تو تلاش کرتا ہے کہ اگر قمر خضر میں آیا ہو تو شادی کر لے
 کوئی مینہ برسے کیو اسطے ستاروں کی گردش اور آواز پختہ ہون کو پختہ ہے اور حقیقت غور کر کے نہیں
 دیکھتے ہیں کہ انکی بھی ربوبیت عام نہیں ہو سکتی کیونکہ جو پرورش سورج کی ہے وہ چاند نہیں کر سکتا ہے
 اسطرح آگ کی پرورش جو دہ پانی میں نہیں ہو اور چاندنی کی پرورش جو دہ آگ میں نہیں ہو اور چاندنی کی
 پرورش خاص ہے ایک ایک چیز مثلاً تائید سورج کی عام حرارت میں ہر ربوبیت میں نہیں اور تائید چاندنی کی عام

۴
 جہون اور
 جان نام ہے
 مندرجہ
 اسکا اسم
 میں ان چیزوں کا
 کہچہ اشتباہ
 نہیں ہے

رطوبت ہی حرارت میں نہیں چاند محتاج ہی حرارت کے پیدا کرنے میں اور سورج عاجز ہو رطوبت کے پیدا کرنے میں ہوا کی بھی پرورش خاص ہی عام نہیں ہی اور ایک دوسرے کی تاثیر میں عاجز اور محتاج ہی اور تاثیر ان سب ستاروں کی مثلاً تاثیر آفتاب کی عالم حرارت میں اور تاثیر چاند کی عالم رطوبت میں اپنی ذات سے نہیں بلکہ اس تاثیر کو بھی وہی رب العالمین پیدا کرتا ہی سورج اور چاند کو کچھ اپنا اختیار نہیں جسے ظلم کہنے والے کے ہاتھ میں ہوتا ہی اور گنہگار میں اپنا اختیار کس طرح نہیں رکھتا ایسے ہی حال ان سب روجوں اور ستاروں کا ہی پس ان سب میں دو طرح کا نقصان ہی ایک یہ کہ ان کا سب عالم میں تصرف نہیں دوسری یہ کہ جس قسم میں اس کی تاثیر جو وہ اپنی ذات میں اور اپنے اختیار میں نہیں پس ان کو پوجنا ایسا ہوا کہ جیسے کوئی ظلم کی پوجا اور تبت کی کرے اس غرض سے کہ وہ پروانہ حاجت برآری کا اسکے واسطے لکھے اور جب عاجزی اور محتاجی اکیلی ثابت ہوئی تو وہ قابل عبادت کے نہ رہے اور جب قابل عبادت کے نہ رہے پھر جو عبادت کرے ان کو وہ مشرک ہی عبادت چاہیے رب العالمین کو کہ جو تمام عالموں کا رب ہی کہ پرورش اس کی تمام عالموں کو احاطہ کر ہی ہر فصل ہر کو جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ مگر رب العالمین اپنے کون ہے رب سب جہانوں کا اور انھوں نے جواب دیا کہ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا کیسی ہے آسمانوں کا اور زمینوں کا اور جو کہ ان دونوں میں ہے فرعون کو بڑا تعجب آیا تب حضرت فرعون نے فرمایا کہ رَبُّ آبَائِكَ كَيْفَ كَانَتْ تَعْبَادَتُهُمْ پہلی بار تو جو عام ربوبیت مکانوں میں تھی وہ فرمائی اور دوسری بار جو عام ربوبیت زمانوں میں تھی اشارت کی گویا کہ یوں ہوا کہ جب وہ سننے پوچھا کہ کون ہے رب العالمین حضرت نے فرمایا کہ وہ ہے جو مالک ہے آسمانوں کا اور زمینوں کا اور جو مکان ہیں ان دونوں میں جب اسے تعجب ہوا تو فرمایا کہ تو مکانوں میں کا رب جان کر گھبرا یا بلکہ جس نے مانے میں کہ تختہ اسے باپ دلو اور پیدا کیا ہی اس نے مانے کا بھی وہی مالک ہے فرعون نے بہت محال جانا اس کو کہ ایک ذات اتنے مکانوں میں اور زمانوں میں کیوں نہ کر رہے ہو اس کو محال جا کر حضرت موسیٰ کو عجوبہ ٹھہرایا جب حضرت نے دیکھا کہ اس نے بہت بھیجا جاننا ربوبیت عام کو فرمایا تو اسی کو مجید

بیان کشمکش
تفسیر موسیٰ
علیہ السلام
فرعون ۱۱

جانتا ہے اوسکی ربوبیت اس سے بھی بڑی ہر ذی الشرف والمغرب و ما بینہما کی ہے۔
پورب کا اور کچھ کم کا اور جو کم پورب اور کچھ کم کی یعنی جیسے کہ ربوبیت اوسکی عام کی کانوں میں
اور زانوں میں اسی طور سے عام ہے اوصاف مختلفہ میں کہ پورب کی وضع کچھ اور کچھ گھیاں کی
وضع کچھ اور کچھ گھیاں کی بولی کچھ اور طور کی ہے اور پورب کی بولی کچھ اور طور کی ہے معلوم ہوا کہ قابل
عبادت کے اور لائق حمد و ثناء کے وہی ایک ذات ہے کہ ہر چیز اوسکی محتاج ہے اور ربوبیت اوسکی خاصیت
بلکہ عام ہے سو اسے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب دیکھا کہ کوئی مسجود کو پوجتا ہے اور
کوئی چاند کو اور کوئی ستاروں کو تو جہ کر کے جو دیکھا تو حق تعالیٰ کے دروہروان سب کو عاجز پایا
اوست وقت سب مشرکین کے طریقے سے بیزار ہو کر اپنے پروردگار حقیقی کی طرف رجوع کیا اور کہا
اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ حَنِیْفًا وَ اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ
سو حق تعالیٰ نے اس اعتقاد کو بہت پسند کیا اور اس سے اسے خلیل اپنا مقرر کیا اب ایک
تقریر اور بیان ہوتی ہے اوسکے کچھ سے رب العالمین کے معنی خوب دوسرے شین ہو جاویں گے
جانتا ہے کہ عالم میں جو جو ذرات و اوقات ہیں یا صفت پھر ذات جیسے آسمان اور زمین صفت
جیسے رنگ اور مزہ اور بو اور ذات کو منطقی جوہر کہتے ہیں اور صفت کو عرض کہتے ہیں اور ذات کی
دو قسم ہیں ایک جسم و دوسری روح جسم اوسکو کہتے ہیں کہ محسوس ہوا اور طول عرض عمق بکھتا ہوا اور
ایک صورت اور مقدار اوسکی میں ہوا اور اپنی صورت اور مقدار کچھ چھوڑ کر دوسری صورت اور مقدار کو
اختیار کرے اور روح اوسکو کہتے ہیں کہ محسوس ہوا اور طول عرض عمق اور مقدار اور صورت نہیں رکھتا
بلکہ جیسا کہ چاہے ویسی اختیار کرے اور جیسا تھا چاہے ویسی ہو جاوے اور جو کچھ چاہے
نکل دے کھائی دینے لگے چاہے آدمی بن جاوے یا جانور اور ہر روح فقط جان ہی نہیں
بلکہ شامل ہر ملائکہ اور جنات کو بھی اور جسم کی بھی دو قسم ہیں ایک علوی اور ایک سفلی اور علوی کی بہت
قسم ہیں جیسے عرش اور کرسی اور سجدۃ الثنویٰ اور لوح اور قلم اور شہادت اور درخ اور ستار
اور آسمان سائون اور سفلی کی دو قسم ہیں ایک بیطری کہ وہ ایک کواکب اور سورجی جیسے مگر یہ ہرگز نہیں

وہی کہ جو کچھ کہتا ہے وہی کہتا ہے

کہ پانی آگ ہوا خاک دوسری مرکب ہے کہ ان سب چیزوں سے ملکر بنی ہو چکا اگر چاروں چیزوں سے
ملکر بنی ہو تو اسکو مرکب نام کہتے ہیں جیسے کہ معدنیات اور نباتات اور حیوانات اور ان تین قسموں کو
مرکب نام سہو سے کہتے ہیں کہ چاروں چیزوں سے یعنی خاک اور پانی اور آگ اور ہوا سے مرکب ہو کر
بنی ہیں اور اس کے اقسام کی تفصیل بیان نہیں ہو سکتی ہے اور اگر تین سے یا دو سے ملکر بنی ہو اسکو
مرکب ناقص کہتے ہیں اس قسم کی چیزیں جو حق تعالیٰ نے بہت بنائی ہیں کہ بیان اور کمال شکل ہے مگر مختصر لکھ بیان
کرتا ہوں کہ قدرت رب العالمین کی معلوم ہو جاوے جیسے کہ بخاری کہ یہ مرکب ہر پانی اور ہوا سے اور بخاری
کہ مرکب ہر خاک اور ہوا سے یا دھواں ہے کہ مرکب ہر آگ اور ہوا سے ان تینوں سے رب العالمین نے عالم
بہت سی پیدا کیے ہیں بخاری سے اندھی کو سپر اگرتا ہے بخاری سے میٹر کو برساتا ہے اور جب بخاری بہت دور چڑھ جاتا ہے
تو وہاں جا کر سردی بکھاتا ہے اور اس سے برف پیدا ہوتی ہے اور اوس سے بھلی اور کھل اور تارے دم دار اور
ستارے بنی ہیں شکل کے پیدا ہوتے ہیں اور جب بخاری اور دھواں ملکر زمین میں بند ہو جاتا ہے پھر وہ حرکت کرتا ہے
تو اس سے زلزلہ پیدا ہوتا ہے اور جب صرف بخاری زمین میں جا کر بند ہوتا ہے اور ہوا کی قوت سے باہر آتا ہے
تو اس سے چٹانے جاری ہوتے ہیں اور جو کچھ بخاری درمیان آسمان اور زمین کے سبب سردی ہو کر اتر کر زمین پر
پڑتا ہے وہ پگڑا ہوا اسکو شبنم کہتے ہیں اور اگر چہ آسمان اور زمین میں کھڑا رہتا ہے اسکو گہرا کہتے ہیں اور
گہرا بھی کہتے ہیں اور بعض شہروں میں بھی بخارات جملہ شکر سفید و شکر سرخ کی صورت ہو کر زمین پر
برستے ہیں اسکو زرخیز ہیں اور خیریت زمین کہتے ہیں غرض ہیکہ رب العالمین کی ربوبیت کا وہایت کرنا
بالکل منظور ہو تو کتاب عجائب کائنات میں دیکھ لیوے اور ارواح کی بھی قسمیں ہیں ایک روح نور ہے
نیک ہوتی ہے اور اسکو فرشتہ کہتے ہیں اور ایک صرف بد ہوتی ہے اسکو شیاطین کہتے ہیں باطنی ہوتی ہے توئی کہ
نیک اور بدی ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک جن دوسرے بنی آدم اور فرشتے بھی تین قسم کے ہیں
ایک قسم کے وہ فرشتے ہیں کہ او کو خلعت ہوا جسم علوی کی جیسے کہ اوٹھا نیو لے اور اس کے
اور نگاہ رکھنے والے کسی کے اور دار و نہ ہشت اور فروغ کے اور ہمنے والے اسدۃ المنتہی کے
اور مجاور بیت احمور کے اور ستیخنے والے ستاروں کے اور خرچ دینے والے آسمان کے اور

فصل
معنیات
حکیم کا نام
سبکی کا اور
جانور کا اور
سورہ وغیرہ
کی نباتات
جیسے کہ درخت
اور بیجبات
اور غلہ وغیرہ
حیوانات
انسان
اور جنس
اور جنس وغیرہ
فصل
بیان
تفسیر

و بیان اونکے ہیں اور انہیں میں سے ایک فرقہ ہو کہ اجسام غالی سے علاقہ رکھتے ہیں جبکہ فرشتے
 ابراہیم ہوا پر ہو گئے ہیں کہ ہر قطرہ کے ساتھ کہتے ہیں اور ہوا موافق حکم کے جلاتے ہیں اور بعض فرشتے
 درختوں پر ہو گئے ہیں اور بعض آدمیوں کی محافظت کرتے ہیں اور انکو اعمال لکھتے ہیں اور بعض فرشتے
 متفرق ہیں اس بات پر کہ جو لوگ اسامی الہی اور عزت پر ہیں اونکی ہر دو اور اعانت کہہ رہے ہیں مگر یہاں چاہیے
 کہ جو حکم خدا تعالیٰ نے کسی کو پہنچا کر کی حفاظت نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے کچھ کر سکیں اور اپنے مقتدرین کو
 کچھ نفع لایا اپنے منکرین کو کچھ ضرر پہنچا سکیں یہ بات ہرگز نہیں ہو سکتی ہے اور دوست اور کاوی ہر
 کہ جو اللہ کا بندہ فرمانبردار ہے اور دشمن اذکار ہی ہے کہ جو بندہ نافرمان ہے اور دوسری قسم
 فرشتوں کی وہ ہے کہ عبادت میں مشغول ہیں اور خدمت اور کئی شیعہ اور تقدیس اور ذکر الہی ہر طرح
 کے فرشتے اتنے ہیں کہ لشکر کا مقدمہ زمین ہے کہ اونکو گن کے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 آسمانوں کی ایک یا نشت سب فرشتوں سے خالی نہیں ہے جس حکم دیکھنے میں آیا فرشتے ہاتھ باندھ کر
 کھڑے ہیں یا رکوع میں ہیں یا جود میں ہیں یا سیر میں ہیں کہ فرشتے وہ ہیں کہ ہر بڑی بڑی کام عالم میں اونکی
 تدبیر سے ہوتے ہیں جیسے وحی کا لانا اور رزق کا پہنچانا اور فتح اور شکست کا دینا اور لڑائی
 اور کرانی کا کرنا اور مال و دولت کا دینا اور جان کا لانا اور ملک کا برباد کرنا اور انسان کا سونپنا
 حق تعالیٰ نے چار فرشتوں کو مقرر کیا ہے جبریل علیہ السلام میکائیل علیہ السلام عزرائیل علیہ السلام اور اذکار فرمانبردار اور فرشتے
 بہت ہیں کہ انہیں شانہ کا حکم پہلے ان چاروں کو پہنچتا ہے پھر یہ اپنے فرمانبرداروں کو حکم دیتے ہیں
 اور خود بھی کرتے ہیں اور جاننا چاہیے کہ تمام عالم کے ساتھ ربوبیت رب العالمین کی بہت انواع
 و اقسام کی ہے اور اسباب اوسکے استقراء میں کہ اوسکا شمار بہت مشکل ہے آدمی کا مقدمہ زمین ہے کہ
 بیان کر سکے کیونکہ ایک پرورش انسان میں سیکڑوں اسباب ہر تفصیل اوسکی نہیں ہو سکتی ہے
 مگر مثال کی واسطے تھوڑا سا بیان کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو جاوے کہ رب العالمین کی ربوبیت کوئی قیاس
 میں نہیں لاسکتا مثلاً آدمی ایک اپنی خدا کو غور سے دیکھ کر جبکہ دو دو اور تین تین وقت کھاتا ہے
 اور اوسکی خوبیوں سے غافل رہتا ہے سو لگا کر کہے کہ کس کس طرح کے اسباب ایک کھانیکے واسطے

پیدا کیے ہیں پہلے تو مانع حواس دیے ہیں کہ جسکے حواس خمسہ کہتے ہیں اور میں سے ایک قوت
 چھوٹی کی دی ہے تاکہ اگ کی گرمی اور برہوت کی سردی اور تلہ لڑی برش کو دریافت کر دے اور سخت اور نرم
 چیز کو جان کر کھاوے اگر یہ قوت اوسکو چھوٹے کی ندی ہوتی تو پتھر کو بھی پتھر میں ڈال جاتا اور آگ کو بھی
 کھا دے لگتا غرض کوئی چیز نفع نہ دینے والی اور ضرر پہنچانے والی چھوٹے سے نہ پہچان سکتا اور دوسری قوت
 سوچنے کی دی ہے تاکہ جہیں جہی ہو وہاں اوسکو نہ سونگے اور نہ کھاوے اگر یہ قوت ندی ہوتی تو سنگ
 اور چرکین اوسکے نزدیک برابر ہوتی تھیں یہی قوت دیکھنے کی دی ہے تاکہ خوش رنگ چیز کو دیکھ کر
 مسرور ہووے اور خواہش کرے اور اچھی اچھی چیزوں کو کھاوے اور بُری بُری چیزوں سے
 نفرت کرے اگر یہ قوت ندی ہوتی تو خوش رنگ اور بد رنگ اوسکے نزدیک برابر ہوتا اچھی اور
 بُری چیز کی قدر نہ ہوتی اور نافع کی غبت نہ کر سکتا اور ضار سے بچ نہ سکتا چوتھی قوت
 سننے کی دی ہے تاکہ اچھی چیز کا نام سکے اوسکو شگاکے کھاوے اور بُری چیز کا نام نہ کرے اوس سے
 بھاگے اور کوئی کلمہ کہجھکھولا نام نہ لے تاکہ ہر قوت چھپ رہی اور کوئی کلمہ کہ خلعت دینے آتا تو بیٹھا
 رہے اگر یہ قوت ندی ہوتی تو اچھی چیز پر غبت نہ کر سکتا اور بُری چیز سے بچ نہ سکتا پھر
 پانچویں قوت دیکھنے کی دی ہے تاکہ فہرہ دریافت کرے کہ یہ چیز نفعی ہے یا کھٹی ہے اور کڑی ہے
 یا پھیکتی ہے اگر یہ قوت ندی ہوتی تو فہرے سے واقف نہ ہوتا کہ کڑی کو لٹسی خیر اور نفعی کو لٹسی خیر
 اوسکے آگے ایلا اور مصری برابر ہوتا اور طبیعت اچھی طرح قبول نہ کرتی ہمیشہ بیماریوں میں گرفتار رہتا
 پھر سب العالمین نے حافظہ عنایت کیا تاکہ اچھی چیزوں کا فہرہ اور رنگ اور خوشبو یاد رکھے
 اگر حافظے کو میدان نہ کرتا تو جب کھاتا جب ہی مرہ آتا پھر فہرہ بھول جاتا تو کونکر فرما سکتا کہ اس
 منگاتا اور کھاتا پھر قوت کلام کرنے کی دی ہے تاکہ کھانے کے وقت فرمایش کرے کہ فلا فی چیز
 میرے آگے لاؤ اور فلا فی چیز کو اٹھا لیں یا فلا فی چیز آج کھاؤ اور فلا فی چیز نہ کھاؤ پھر اگر
 یہ قوت ندی ہوتی تو جی چاہتا گوشت کو آگے آتی دال اور جی چاہتا دال کو تو آگے آتا گوشت
 کسوا سٹے کہ بولا تو جاتا نہیں جو کچھ سامنے آتا وہی کھانا پڑتا پھر پاؤں واسطے

پانچ حواس

قوت اولی

قوت ثانیہ

قوت ثالثہ

قوت رابعہ

قوت خامسہ

تلاش کے دیکھیں اور پختہ واسطے پکڑنے کے بنائے ہیں اگر رب العالمین پانوں نہ دیتا تو اپنی
 مرغوب غذا کو کیونکر تلاش کر کے لاتا اور اگر پختہ نہ بناتا تو مانند جانوروں کے کھایا کرتا اور پختہ کو
 اس واسطے بنایا ہے کہ معدہ میں غذا کو پہونچا دیوے اور دانت غذا کے چبانے کے واسطے بنائے ہیں
 تاکہ ٹکڑا غذا کا آسان ہو جاوے اور زبان کو بتایا ہے تاکہ غذا کو ہلاوے اور چبانے کے لیے
 اسکو دانتوں کے نیچے لاوے اور تاکہ اسکا مزہ پاوے کہ پھر اس غذا کو غصہ کر کے ٹکڑا کرے
 اور کھاوے اور خشک بنایا ہے اس واسطے کہ نوالہ تر ہو جاوے اگر خشک نہ بناتا تو ایک نوالہ حلق سے
 خشکی کے سبب اوتارنا مشکل پڑتا اور اگر زرخیزہ حلق کا نہ بناتا تو کوئی نوالہ کمین کا کمین جابھتا پھر
 بڑی تکلیف پاتا اور ذہنیت رب العالمین کی دیکھنا چاہیے کہ معدے کو اس طرح سے بنایا ہے کہ خشک
 غذا اس میں نہیں جاتی ہی جب تک منہ اسکا کھلا رہتا ہے اور جب اس میں غذا گئی تو اسی وقت
 اسکا منہ بند ہو جاتا ہے پھر جب تک اس میں غذا لپکتی ہے تب تک بند رہتا ہے اور اگر اس وقت
 کھلا رہے تو غذا اچھی رہے اور آدمی کو بڑھتی ہو اور غذا لپکانے کے واسطے معدے میں گرمی کو پیدا کیا ہے
 پھر غذا جذب کرنے کے کیلوس ہو کر رگون میں سے کیلجے کو پہونچتی ہے پھر وہاں جا کر مٹی پر پھر بعد اسکو
 خون ہو جاتی ہے کیلجے کے سبب سے کچھ اس میں سے سودا ہو جاتا ہے مانند درود کے پھراؤنٹوئی غیب کرتی ہے
 اور کچھ اس میں سے صفرا ہو جاتا ہے مانند کھ کے اسکو تیار جذب کرتا ہے اور کچھ اس میں سے کچھ رہتا ہے وہ بھرم
 ہوتا ہے کہ غذا دماغ کی ہے پھر بھی خون میں لپکتے پکتے جو تپاں رہ جاتا ہے اس کے واسطے دو گردوں کو پیدا کیا ہے
 تاکہ باقی پانی جو اس میں رہا ہے اسکو جذب کرے جب بڑا خون رہ جاتا ہے تو اسکی تقسیم کے واسطے
 رگون کو حکم فرمایا ہے تاکہ سر کے بالوں سے پانوں کے ناخون تک غذا پہونچا دیوین پھر بھی کمین
 ایسی باریک کمین کہ انہیں کاڑھی غذا نہیں جاسکتی ہے اس کے واسطے پانی پینا مقرر کیا ہے تاکہ غذا کو
 تپلا کر رگون میں پہونچا دیوے پھر بعد اس کے جو فضلہ باقی رہتا ہے اگر وہ معدے میں
 رہ جاوے تو مرض پیدا کرے سو اسی کے واسطے نیچے صندے کے آنتیں پیدا کی ہیں اور ان میں
 طاقت دی ہے کہ وہ کچھ نچاؤ اس فضلہ کو دبر سے کر دیتی ہیں اور جو گردوں نے کچھ

پانوں سے
 معدہ میں
 غذا کی جگہ
 خشک بنانا
 تر ہو جانا
 پانی کو جذب کرنا
 خون بنانا
 صفر بنانا
 دماغ کی غذا
 دماغ کی غذا
 دماغ کی غذا

پانی جذب کیا تھا اپنی غذا کے موافق اس کو پی لیتے ہیں اور باقی کو مثلاً لے کر طرف ڈالتے ہیں
تاکہ قبل کی راہ سے بول ہو کر نکلا جاوے پھر خاک کو پیدا کیا ہی تو غذا کے بچ کو اپنے من ڈھانک کر
پھر پانی کو پیدا کیا ہی تاکہ اس کو سکون کر کے اوگالاو پھر منہ کو بنایا ہی تاکہ اس کی رطوبت خشک کر کے
مضبوط کرے پھر خوشہ نشیب میں ہیں یہاں نہرین پیدا کی ہیں پونے جوتے کے واسطے اور خوشہ
بلندی میں ہیں اور وہاں نہرین جاری نہیں ہو سکتیں تو وہاں پھر برسیا یا حانا ہی پھر منہ کو اس طرح
برساتے ہیں کہ ہمیشہ کل پرورش کی ہو اگر تیزی کے ساتھ برساتے تو بہت کجیت برسا دیا جاتا ہے
اور پھل پھول گر پڑتے اور سراسر مر باد ہی ہوتی پھر کپانے کی واسطے اناج کے آفتاب کو بنایا ہی یعنی جب
پودہ تاریں سے بلند ہوا سختی اور سوجن آتی پھر جب گرم ہوا تو رطوبت پانی کی اور ہوا کی اس کی اوپر تک
اچھی طرح نہیں پہنچ سکتی ہر بلکہ جڑ تک رہتی ہوا کے واسطے چاند کو اور ستاروں کو پیدا کیا ہی تو
انکی تاثیر سے رطوبت اور زمین خوب مرایت کرے اور رطوبت اور سوجن پیدا ہوا اور آفتاب کی گرمی سے
جل بخاویں پھر آفتاب اور چاند کا پھر ناغیر پھر نے آسمان کے متصور تھا اور آسمان کو بالذات
حرکت تھی اس واسطے فرشتے مقرر کیے ہیں تاکہ آسمانوں کو پھیرا کر میں پھر سات فرشتے اور ہر
ہین آدمی پر غذا کو لیکر اعضاؤں میں پہنچاتے ہیں اور سوا ان کے آنکھوں پر اور قلب پر اور فرشتے
ہیں لیکن ان سب فرشتوں کو آسمانوں کو فرشتوں سے مدد پہنچتی ہے اور ان کو عرش کے
اور صحابیوں سے پہنچتی ہے غرض کہ آدمی پر ہزاروں طور کی پرورش ہے اور سوجن ایک پرورش
تصور کیا بیان ہوا کہ ایک غذا کے واسطے کتنے خام پیدا کیے ہیں اور اگر غور کر کے دیکھے تو تمام
مخلوقات کو ان کے واسطے پیدا کیا ہی اور اس کو اپنی بندگی کے واسطے پیدا کیا پھر پاب کما ہے
حضرت سعدی شیرازی نے رحمۃ اللہ علیہ سے ابر باد و بہر و خورشید و فلک و کارندہ تا توانائے
کشف آری و غفلت بخوری ہمہ از بہر تو گشتہ کو فرمانبردار شرط انصاف نباشد کہ تو فرمان نبوی
اور باتنا چاہیے کہ تربیت و تقسم کی ہر ایک تو یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنے فائدے
کے واسطے پالتا ہے تاکہ وہ چیز اس کے کام آوے جیسے کہ باغ کو پالنا اس واسطے

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کہ پہل لگیں اور ہم کھائیں یا لڑا کہو یا تھے ہیں اس امید پر کہ ٹکڑا ہو کر ہماری خدمت کرے سو اس
قسم کی پرورش کی مخلوق نہ ہو اور ہے اس واسطے کہ عاجز ہے اور عاجز تہذیب اور دوسری قسم
پرورش کی وہ ہے کہ اوس کی فائدے کے واسطے پرورش کرے سو یہ شان جناب رب العالمین
کی ہے اس طرح کی پرورش کا عقیدہ مسلمان کو چاہیے کہ خالق کی جناب میں رکھے اور اگر پہلی
طرح کی پرورش کا عقیدہ رکھے تو مشرک ہی لیکن پرورش برابک شے کی جدا جدا ہوتی ہو مثلاً
پرورش آدمی کی یہ ہو کہ اوس کو روزی دینی تندرستی بخشنی مراد کو اسکی پوری کرنا بیایات سے
بچانا اور سوا اسکے جو حاجت ہو دے بلانا اور پرورش درخت کی یہ ہو کہ وقت پر اسکو پانی دینا اور
سبز بنانا اور اسکو بارور کرنا اور پرورش درختوں کی یہ ہو کہ انکو اپنی درگاہ کے قریب کرنا
اور اپنا کلام سنانا اور اپنا جلوہ اون پر ڈالنا اور انکی زندگی اس سے ہی لیکن اس پرورش میں
ابتداء اور اولیاء بھی شریک ہیں یہاں تک کہ کھانا اور پینے کی ہمت اوں کو پر دہنیں جتنی چاہیں مولوی و
قرمانے میں ہر ای برادر گر خوری تو نان اور نمک ریزی بر سر نان تنور و پیس مسلمانوں کو چاہیے کہ اس
پرورش کو بھی رب العالمین سے طلب کرے تاکہ دونوں جہان کی پرورش حاصل ہو کہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ

بیت بہت مہربان بخشے کو اے

جاننا چاہیے کہ پرورش کے واسطے دو قسم کی رحمت ہوتی ہے ایک تو عین پرورش میں ہوتی ہے
اگر وہ رحمت نہ ہو دے تو نہ پرورش بھی نہ ہو سکی وہ یہ ہو کہ خوب تو جو کہ تالیف پروردگار کے حال پر اور
اور جو حاجت اسکی ہو مانگے یا نہ مانگے رو کرنا اور بیایات سے بچانا اور اسکو معلوم ہو یا نہ ہو
اس پرورش پر جن کا لفظ دلالت کرتا ہے دوسری قسم رحمت کی یہ ہے کہ بعد پرورش کے
اسکو اس کے کمال پر پہنچانا اور اس کے کمال کو بر باد نہ کرنا سو اس پرورش پر لفظ رحیم کا
دلالت کرتا ہے اور رب العالمین کے بعد ان دونوں لفظوں کو لازمی غرض یہ ہو کہ معلوم ہو جاوے
کہ پرورش غیر رحمت کے نہیں ہو سکتی ہے اور حتمی کی طینت سے رحمت کی معنی ہیں کہ نیکی کو پہنچاؤ

نہیں مانگتے ہیں نقل کر کے ایک شخص نے ایک بادشاہ سے کسی آسان مقدمے میں عرض کی وہ
 بادشاہ بہت خفا ہوا اور اسکو جیل خانہ میں بھیج دیا اور کہا کہ چھوٹے کام چھوٹے لوگوں کے واسطے
 مقرر ہیں مجھے چھوٹے کام کو جو اسنے کہا کو یا جھکو ذلیل جاننا اور برابر ملکا روں کو چھاسو چھوٹا
 فرمانا ہی کہ میں بادشاہ بے پروا ہوں اور میری عزت کے آگے اور بادشاہوں کی عزت غلاموں
 برابر نہیں ہے مگر ویسا بادشاہ نہیں ہوں کہ بڑی چیزیں میں دون اور چھوٹی چیزیں اوروں کے
 ہاتھ سے دلاؤں بلکہ حقیقت میں اگر دیکھو تو یہ اونکی محتاجی ہے کہ اہلکار اور غلاموں کے تقرر میں
 اس واسطے کہ سب اولیئہ ہوں نہیں سکتے ہیں اور میں بادشاہ صاحب عظمت اور در دست ہوں
 ایک لمحے میں سارے جہاں کی حاجت کو روا کر دیتا ہوں سو میں بھی میں ہوں بڑی ہی چیز کی
 طلب ہو تو مجھ سے کہو اور مجھ بھی میں ہوں چھوٹی چھوٹی چیزیں مانگتے ہو تو وہ بھی مجھ سے مانگو
 اس اجازت کے بعد اگر کوئی چیز اگرچہ چھوٹی ہو اور سے مانگو گا تو سوا دوزخ کے ٹھکانا کہیں نہ پاؤ گا
 اسی کو سفیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمھو کو جو مانگنا ہی اللہ سے مانگ یہاں تک کہ
 تمھ بھی مانگو تو اسی سے مانگ اور جو بھی مانگو تو اسی سے مانگو اور بعض کہتے ہیں کہ جس کو اسکو
 کہتے ہیں کہ بڑی چیز اوسکے نزدیک بھی اور وہ اوسکے بدلے میں اچھی چیز دے اور حیم کا لفظ دلالت
 کرتا ہے اور نعمت پر کہ لوگوں کے گمان میں وہ نعمت بندوں کی طرف سے بھی پہنچ سکتی ہے جیسے
 کہ علاج کرنا طبیب سے اور علم پڑھنا استاد سے سو معنی اسکے یہ ہو کہ میں رحمن ہوں تو ناخص
 عبادت کرتا ہی اوسکے بدلے میں سونے اور چاندی کے محل دیتا ہوں ایک قطرہ گندہنی کا ہوتا ہے
 اوس سے خوبصورت لڑکا بنا کر تمھ کو دیتا ہوں ایک بیج پڑا زمین میں سپرد کرتا ہی اوسکے بدلے میں
 خاصہ درخت سرسبز کر کے تیرے حوالے کرتا ہوں اور میں حیم ہوں جو توقع استاد ہی اور پیری
 اور حیم ہی کہتا ہے وہ جیسے رکھ میں ہے استاد کے جھکو علم دے گا کہ جسکا نام علم لدنی ہے بغیر پڑھنے کے تمھ کو
 عالم کر دے گا اور بغیر حکیم اور دوا کے تمھ کو تندرست کر دے گا اور اگر کوئی کو جس اور حیم کے مضمون سے معلوم
 ہوتا ہے کہ وہ برا مہربان ہی اپنے بندوں پر پھر مہربان ہو کر علم اور بیماری اور حاجت کو کیوں پیدا کیا یہ بات

فان
 حمت پر نشانی
 کا لطف
 بجا کر جانے
 وغیرہ

رحمت سے منت بعید جو جواب اسکا یہ کہ حقیقت میں عقل ہماری ناقص ہے کہ ان چیزوں کو خلاف
رحمت کے جانتے ہیں کہ وہ کیا ہے کہ اپنی رحمت کی جنت سے مارا کر اور سکواوب سکھاتا ہے
اور اوس رائے کے دل سے یہ چھوٹا اور سکواوب میں عذاب جانتا ہے لیکن حقیقت میں اگر کسی نادانی ہی
کہ اور سکواوب جانتا ہی یہ اور سکواوب عقل کا قصور ہی ہے جب وہ وکبت میں بیٹھتا ہی تو اوستا او سکوا
کبھی لکھیاں مارتا ہی کبھی باغیاں دھتا ہی سات دن تک اور سکواوب کو فرست نہیں دیتا ہی
پھر کھوکھ کا دن ہوتا ہی تو بپ اور سکواوب حجامت کی واسطے زبردستی کرتا ہی کہیں ناخن کھاتا ہی کہیں
بال منڈواتا ہی پھر کھوکھ بان اور سکواوب کی عقل ناقص ہے کہ اسکا بدن دھوتی ہے اور وہ
روتا جاتا ہی اور ان باتوں کو اپنی ہی میں بے عقل سے کلیف جانتا ہی اور حقیقت میں کمال رحمت ہی
حق تعالیٰ اسکا اشارہ قرآن شریف میں فرماتا ہی عسی ان ناکوہوا شیئا وھو حیون ان کو عسی
ان شیئا وھو شیئ ان کو واللہ یعلم و انتم لا تعلمون قصہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر
علیہما السلام کا اسکا جواب شافی ہے کہ ایسے پیغمبر اولو الغریم کی سمجھ میں اسرار الہی نہ آتے اور حضرت
خضر علیہ السلام پر اعتراض کرنے لگے پھر دوسر کوئی کی سمجھ کا پس آدمی کو چاہیے کہ اسکو جو حرم مطلق
اور حرم برحق اعتقاد کرے اور اپنے تئیں مانند اطفال ناقص العقل کے جانے زمین ایمان باقی
رہتا ہی غرض حاصل کلام کا یہ ہے کہ اگر دنیا میں فقیر اور غریب نہ ہوتے تو صورت انتظام کا رخا عالم کی
نہ بندھتی اسواسے کہ جب کوئی کسی سے غرض نہ رکھتا تو کیوں اپنی اوقات اور سکواوب کی بنا بجداری میں
گزارتا اور اس کے حکم کو اپنا اور پروٹھا نا پس یہ سب انتظام عالم کے برہم ہو جاتے پس خلقت
انسان کی مانند جانوروں کے پرگندہ پھیر کرتی جیسے جانور اپس میں ایک دوسر کا کام نہیں کرتے ہیں
ایسے ہی آدمی بھی ہو جاتے جو پھر انسان کے پیدا کر کے فائدہ تھا وہ حاصل نہوتا اور حکمت پروردگار کی ظاہر
نہوتی نڈا اگر جو لوگ پیدا نہوتا تو چکیدر کھو کی کیوں حاجت ہوتی اور اگر مرض نہوتا تو طبیب و جراح اور
عطار و محمل پڑی رہتی اور اگر فقیر نہوتا تو بادشاہ اور امیر بے لشکر اور خدگار کیا کر سکتے پس اس تقریر سے
معلوم ہو کہ ہر بلا اور آفت میں رحمت جس کی چھپی ہوئی ہے کیونکہ اگر اوقات بڑی بڑے امیر جو مرض میں

۹
تفسیر اوردے سورہ فاک
کے جانور اپس میں ایک دوسر کا کام نہیں کرتے ہیں
ایسے ہی آدمی بھی ہو جاتے جو پھر انسان کے پیدا کر کے فائدہ تھا وہ حاصل نہوتا اور حکمت پروردگار کی ظاہر
نہوتی نڈا اگر جو لوگ پیدا نہوتا تو چکیدر کھو کی کیوں حاجت ہوتی اور اگر مرض نہوتا تو طبیب و جراح اور
عطار و محمل پڑی رہتی اور اگر فقیر نہوتا تو بادشاہ اور امیر بے لشکر اور خدگار کیا کر سکتے پس اس تقریر سے
معلوم ہو کہ ہر بلا اور آفت میں رحمت جس کی چھپی ہوئی ہے کیونکہ اگر اوقات بڑی بڑے امیر جو مرض میں

اور کوئی راجہ اور کوئی بادشاہ صاحب ملک کہلاتا ہو غرض ہر شخص اپنا اپنا دعوے کرتے ہیں
اس واسطے اس دن کی خاموشی اور بادشاہی کو اپنے واسطے فرمایا کہ اسی بندہ اس دعویٰ پر
اوقات کو نہ کھو اور ہماری یاد سے ہرگز غافل نہ ہو اور یہ جو چند روز تمہارے قبضہ میں کچھ مملکت ہو
خواب و خیال سمجھو ایک روز ایسا آجگا کہ تمہارے سب دعویٰ غلط ہو جاوے گی اور ہر چیز ہماری
کھلانے لگے گی اور مول بھی یوں ہی ہوگی کہ کسی جگہ کا جو زمیندار ہوتا ہو اور اس زمین کو اور وہاں کے
لوگوں کو اپنی طرف نسبت کرتا ہو کہ وہ لوگ میری رعیت ہیں اور وہ زمین میری ملک میں ہے اور جب
وہ زمیندار بادشاہ کے دربار میں آئے تو ہم ان کی طرف نسبت نہیں کرتا ہو اور یہی کتاب ہے کہ میں رعیت
اور ہر روز وہ قیام حضور کا ہوں اور اگر بادشاہ کے دربار میں آئے کہ وہ رعیت لوگ میرے ہیں اور
زمین ملک میری ہے تو بادشاہ اس سے ناخوش ہو اور تعقیب اور چوہدرار و سگو گستاخ اور بے ادب جان کر
تسلیم کرے گا لہذا ہر شخص جو دعویٰ کرے یا تو بادشاہ ہونا یا بادشاہ کی قیامت کے دن کوئی نہ کھو گا کہ ملک
یا محل یا یہ مکان میرا تھا کوئی شخص دعویٰ نہ کرے اور کچھ کہ نہ سیکھا سو اس کے کہ اللہ آواز میں اللہ کا
سو پہلے قرأت سے معلوم ہو کہ اس مسئلہ کو چاہیے کہ مالک حقیقی اللہ جل شانہ کو جائے اور اس کے
چند روز کے واسطے تو ہمارے خدا اور اللہ کے واسطے شہداء میں درج نہ کرے کیونکہ مالک مال کا
اللہ ہے جب اس سے دینے کا حکم دیا تو بیکار کو بیکار کرنا اور سکا بیجا ہے اور دوسری قرأت سے
یہ معلوم ہوا کہ مسلمان کو چاہیے کہ اپنی بادشاہی اور ریاست پر فخر کرے خدا و سگو چاہیے
کہ جو بادشاہ حقیقی ہے اور بادشاہ مجاہدی کو فخر کرنا سزاوار نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک
کسی کی زمین اور مکان اور ملک میں داخل نہ کرے کیونکہ آخر کو اس کے غم خیز ہیں سب ہی نہ ہوگی
مالک حقیقی اور بادشاہ حقیقی اور یہی اور اگر کوئی کہی کہ حضرت حق تعالیٰ نے اس کے بعد میں جنتوں کو
کیون بیان کیا ہے اس میں کیا نکتہ ہے سو نکتہ اس میں یہ ہے کہ جو کوئی کسی کی تعریف اور ثنا کرتا ہے
سو وہ تعریف تین چیز سے خالی نہیں ہوتی یا تو تعریف کر نیوالا زمانہ گذشتہ میں ہو یا تو شرافت
اور سکا ہونا ہے یا بالفعل نفع فائدہ سے کسی اور سے کہتا ہو یا یہ غرض ہوتی ہے کہ پسند کچھ

۵۴
 دن کے لئے ہر ایک
 اور باوجود ہی
 جو ان کی ساری
 دنیا کو
 غائب
 و
 بیاں حکمت
 شینون
 مستحق
 ۱۲ ۱۳ ۱۴

اور عدل کا ذکر نہیں فرمایا یہ وہ حدیث ہے کہ عبادی کلکم جالغ الا من اطاعہ فاستطاع
 اطاعکم یا عبادی کلکم جالغ الا من کسوتہ فاستکسوتہ اکساکم یعنی اے بندو
 میرے تم سب مجھ کے ہو مگر جسکو کھلاؤں میں پس کھانا مانگو مجھے کھانا دوں میں تمکو اس پر میرے
 تم سب منکر ہو مگر جسکو پہناؤں میں پس کپڑا مانگو مجھے کپڑا دوں میں تمکو اٹھو میں اے بادشاہ جب
 جانہ موجودات لیتا ہے تو بڑھو گا اور غنی ہو گا اور بیکار نہ ہو گا اور مالک جب غلاموں کو اپنے لئے
 تو غنی ہون پر اور بیماروں پر رحم کرنا ہی تندرست غلاموں کو کہتا ہے کہ اگلی خدمت کرو تو میں یہ کہتا ہوں
 کہ دن بادشاہ بہت ہو سکتا اور مالک سوا ہی حق تعالیٰ کے کوئی نہ ہو گا و سوچیں مسئلہ نقد کا ہے
 کہ جب کوئی نے نیت سفر کی کی یا نیت اقامت کی کی جو غلام کہ ہمراہ مولیٰ کے ہو وہ اسکو بھی
 بغیر نیت کر نیکے حکم مسافر کا یا قیوم کا ہو جائے غلات رعیت کے اور جن غلاموں نے
 ملک یوم الدین پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ قرأت کی طرح ہر نہر ہی مالک یوم الدین سے اول تو یہ
 کہ بادشاہ مالک بھی ہوتا ہے اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہو سکتا ہر و کسریٰ اے بادشاہ نہیں
 بلکہ ملک میں ایک ہوتا ہے اور مالک ایک شہر میں نہیں ہوتے ہیں اور تیسری یہ کہ لفظ بلعین
 کا اوپر یا لکیت کے دلالت کرتا ہے اور اگر اس جگہ بھی مالک یوم الدین پڑھا جاوے تو تکرار
 لازم آوے اور چوتھی یہ کہ لفظ ملک کا بیچ نوونہ نام کے آیا ہے اور لفظ مالک کا وہاں نہیں آیا مگر
 مالک الملک آیا ہے سو وہ ملک کے معنون میں ہے اور پانچویں یہ کہ آخر قرآن شریف کے
 ملک الناس آیا ہے اور اللہ کے کلام کے ختم میں اچھا لفظ ہونا چاہیے اس سے معلوم ہوا
 کہ ملک بہتر ہے اور چٹی یہ کہ اطاعت بادشاہ کی اوپر سب کے واجب ہے اور اطاعت
 یا لک کی ہر کسی پر واجب نہیں مگر اوپر سب کے غلاموں پر غرض لفظ کوا میں بہت ہی اس شخص میں
 اتنا ہی بیان کافی ہے چنانچہ یہ کہ دن شرع شریف میں طلوع ہوتی صبح صادق و غروب
 ہونے آفتاب تک کو کہتے ہیں اور کبھی مطلق وقت کو بھی دن کہتے ہیں خواہ دن ہو خواہ رات ہو
 اور خواہ سال ہو خواہ ماہ ہو یہ کہتے ہیں جس پر فلاں شخص آئیگا تو یہ ہوو گا مراد یہ ہوتی ہے

ملک یوم الدین
 پڑھا ہے

ملک یوم الدین
 پڑھا ہے

کہ جس وقت کہ اور کیا تو یہ پڑھ لیا اور جیسے کہتے ہیں کہ خندق کے روزیوں اتفاق پڑا تھا حالانکہ
خندق کی لڑائی کو بہین گذرین سو یوم الدین میں بھی روز مراد نہیں بلکہ وقت مراد یعنی وقت
جزائے اور اس وقت کی ابتدا فتح ثانیہ سے ہے اور اٹھنا اسکی اس وقت تک ہے کہ اہل بہشت
بہشت میں جاویں اور اہل دوزخ دوزخ میں جاویں اور جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس
سورہ میں پانچ نام لپچے فرمائے اللہ رب رحمن رحیم مالک یوم الدین سو وجہ اسکی یہ ہے کہ
اس سورہ میں جنت کے پانچ سوال بھی ہیں تاکہ ہر ایک نام ہر ایک سوال کے مقابل آجائے وہ
پانچ سوال ہیں ایک عبادت دوسری ہفتانت تیسری ہدایت چوتھی استقامت پانچویں انجام گویا
اسکا اشارہ یوں ہوا کہ لاؤ عبادت کے میں ہوں اس واسطے کہ نام میرا اللہ ہے اور اگر میرا لگا جائے
تو مجھ سے مانگ کیونکہ میرا نام رب ہی اپنی پرورش کی شان سے تیرا سوال بدو نہ لگا اور اگر
ہدایت طلب کرے تو مجھ سے کہو کیونکہ میں رحمن ہوں اپنی رحمت عام سے گمراہ نہ ہونے دو لگا اور اگر
استقامت چاہے تو مجھ سے چاہے کیونکہ میں رحیم ہوں اپنی رحمت خاص سے تیرے قدم کو ڈالنے
نہ دو لگا اور اگر انجام کی خواہش ہو تو مجھ سے کہو کیونکہ میں مالک ہوں سناری جان کا اپنی
فضل سے تجھ پر بخش کر دو لگا اور بعض علمائے ان پانچ ناموں کی تخصیص میں یوں کہا ہے کہ کوئی شخص
کسی شخص کی تعریف کرتا ہے تو چار وجہ سے کرتا ہے اول یہ کہ اپنی ذات میں وہ شخص کمال رکھتا ہو
اگرچہ احسان دوسرے پر کرے دوسری یہ ہے کہ صاحب احسان ہو لوگوں پر حیراؤ کی وجہ سے
تیسری یہ کہ لوگ اس سے آئندہ کو طمع رکھتے ہوں کہ بالفعل احسان نہیں کرتا ہے چوتھی
ہو کہ غضب سے ڈر کر تعریف کرتے ہیں جانتے ہیں کہ اگر ہم تعریف نہ کریں تو وہ خفا ہو جائیگا سو
ہجے کو یوں فرمایا کہ درحقیقت تعریف کے قابل میری ذات پاک ہے کیونکہ میں اللہ ہوں اپنی ذات میں
پورا کمال رکھتا ہوں امی بندو میرے کمال کی تعریف کرو گو میں حاکم کروں یا نیکروں کو واسطے کہ
صاحب کمال نہیں کہنات کہ میں مناسب کمال ہوں میری تعریف کرنا بلکہ اسکا کمال
خود بخود منقضی اس بات کا ہے کہ تعریف اسکی کہی جاوے شاکہ کوئی شخص کسی علم یا کسب میں

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

پورا کمال رکھتا ہے لوگ اوسکی خود بخود تعریف کریں گے اگرچہ وہ کہے یا نہ کہے لیکن اوسکا کمال اقتضا کرتا ہے
اسپر کہ اوسکی تعریف کیجیے اور اگر بندہ یوں چاہے کہ کوئی احسان کرے تو میں اوسکی تعریف کروں سوا
بندہ میرا نام ہی میں احسان بھی کر چکا ہوں کہ تجھ کو عدم سے وجود میں لایا ہوں سو میری
ربوبیت کو دیکھا کہ تعریف میری بجالا اور نام میرا حمد میں ہی بالفعل میرے احسان کو دیکھا اور شکر ادا کر
اور آگے کو بھی متوقع ہو کر میری صفت کر کیونکہ میرا نام رحیم رحیم ہے آگے بھی دون کا اور اگر سنئے
ان چیزوں کی لالچ نہیں ہے تو میرے خوف سے میری تعریف کر کیونکہ میرا نام مالک یوم الدین ہے اگر
میری تعریف نہ کرے گا تو بڑے سخت عذاب میں پڑے گا اور بعضوں نے ان پانچ ناموں کے خاص ہونے کی
وجہ میں سمجھا کہ کسی کو یا یوں ارشاد فرمایا کہ لائق تعریف کے ہیں ہوں کیونکہ اپنی ربوبیت کی
جست سے تجھ کو عدم سے وجود میں لایا اور جب دنیا میں آیا تو اپنی ربوبیت کی جست سے تجھ کو پرورش
کیا اور جب بڑا ہوا تو گناہ کرنے لگا تو نے اپنی رحمانیت کی شان سے اوس گناہ کو چھپایا اور
خلق میں رسوا کیا اپنا نام رحیم بتایا تاکہ رحمت والا جان کر توبہ کرے پھر اوس توبہ کے بعد ثواب کا
امیدوار کیا اور آپ کو مالک یوم الدین فرمایا کہ مالک روز جزا جان کر امیدوار ثواب کا ہے غرض
یہاں تک بندہ اپنے خاوند کی صفت اور شناخت لگ رہا تھا اور اس کے دریا سے غائب تھا کیونکہ
کو میں رب العالمین کی ربوبیت کے اقسام و صوفہ نہ نکالتا تھا اور کہیں الرحمن الرحیم کے رحم اور
مہر کا بیان نہ کرتا تھا اور کہیں مالک یوم الدین کی مالکیت اور عظمت کو تلاش نہ کرتا تھا سو جب اپنی
استغناء و کمالات کو غفلت غفالی کی خوبیاں بیان کر چکا دیکھو کہ ان کے قابل ہوا سو اب دربار میں حاضر ہو کر کہتا ہے

اِنَّكَ كَعَمَلٍ

یعنی خاص تجھ کو عبادت کرتے ہیں ہم

اور حقیقت عبادت کی تعظیم کیا نا ہی اور تعظیم شرع شریف میں کی قسم میری بعض تعظیم ساتھ ظاہر کے
تعلق رکھتی ہے اور بعض ساتھ باطن کے رشتہ کی اور وہ جو ساتھ ظاہر کے تعلق رکھتی ہے اور وہ
بعضی زبان سے تعلق رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ کا ذکر کرنا زبان سے اور پڑھنا قرآن شریف کا اور

پانچ قسم
عبادت کا نام
ہے

رسول اللہ پر درود بھیجا اور کرنا تسبیح اور تحلیل کا اور دعا کرنا اور وظیفہ پڑھنا اور بعضی عبادت آنکھ سے تعلق رکھتی ہے وہ یہ ہے کہ دیکھنا کعبہ شریف اور مسجد وں کا اور دیکھنا قرآن شریف کا اور دیکھنا کتاب ماویا تو فیہ فیروز قصہ کا اور دیکھنا بزرگوں کا اور دیکھنا انبیاء اور شہیدوں اور نیک بختوں کی قبروں کا کہ جان اپنی اور غصوں نے اللہ کی راہ میں دی ہو اور دیکھنا آسمان کا اور ستاروں کا اور کشتی کا اور دیا کا اور درختوں کا کیونکہ یہ چیزیں دلیل ہیں حق تعالیٰ وحدانیت پر لیکن کھیل کے طرح نہ دیکھ بلکہ عبرت کی نگاہ سے دیکھنے کے طرح اولیاء و انبیاء و پیغمبر تھے اور قبروں کو بھی اسی طرح دیکھ کر سجدہ اور بزرگ دیکھتے تھے مثلاً شہید کی قبر کو دیکھ کر تو یہ تصور کر کے میرا خداوند مجھ کو بھی یہ رتبہ عنایت فرما دی جو وہاں کا ہے و میرا بھی اور اگر کسی نیک بخت کی قبر کو دیکھ کر تو یوں کہو کہ اللہ مجھ کو بھی ایمان سی ماری اور اوں لوگوں میں ملاؤ اور جب قبر کو دیکھ کر موت کو یاد کر کے کہ ایک دن مجھ کو بھی یہاں آنا ہی کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسلمان کو چاہیے کہ قبروں پر جا کر یہ الفاظ پڑھا کرے **اللّٰهُمَّ عَلَیْکَ بِأَهْلِ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ اَنْتُمْ کُنَّا سَلَفٌ وَ اَنْتُمْ کُنَّا تَابِعٌ وَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَسْلَاءُ اللّٰهِ بِکُمْ اَلَا حَقُّوْنَ بِرَحْمَ اللّٰهِ الْمُتَقَدِّمِیْنَ مِنْکُمْ اَوَّلَ الْمُنَآخِرِیْنَ اَسْأَلُ اللّٰهَ لَنَا وَ لَکُمُ الْعَافِیَۃَ یَعْفِرُ اللّٰهُ لَنَا وَ لَکُمْ وَ بَرَحْمَ اللّٰهِ وَ اَیُّکُمْ اَوْ مَوْتِ یَا دُرِّ نِکِی قَبْرِ شَتَانِ مِیْنِ نَقَشِ وَ کَا ر دِیْخِے کُو نَ جَاوِے چَنا خِے** حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب قبرستان میں جاتے تو بہت رویا کرتے تھے یہاں تک کہ روئے تھے کہ ریش مبارک آنسو سے نرم ہو جاتی تھی پھر جب کوئی پوچھتا کہ آپ اتنا بیون روئے ہیں تو فرماتے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قبر پہلی منزل ہے آخرت کی منزلوں میں اگر یہاں امن پائے تو آگ بھی امان ہے اور اگر یہاں پکڑا گیا تو آگ بھی پکڑے سو قبر و کا دیکھنا عبادت سیلو ہے جو اور تہذیب میں ہے کہ قبروں پر درود و رستے تکبیر اور ٹھاکر جانا خصوصاً محلہ کے حق میں تو بہتر قائل ہے اگرچہ خواصوں کو اہل اللہ کی قبروں سے فائدہ ہوتا ہے لیکن جب بہت میں فساد واقع ہووے تو خواص کو چاہیے کہ اس شخص یا صاحب کو دفن کیا گیا ہو یا ترک کر دیں تاہن چھپنا ایسے نہیں کہیے امید ثواب کی ہے اور عبادت کا ان کی قرآن شریف کا سننا اور حفظ کا اور اللہ رسول کے ذکر کا اور جانوروں کی آواز نہ کرنا

عبادت اللہ کی
تسبیح و تحلیل
دعا کرنا
وظیفہ پڑھنا
کعبہ شریف کا
مسجد وں کا
قرآن شریف کا
کتاب ماویا
توفیہ فیروز
قصہ کا
دیکھنا بزرگوں کا
دیکھنا انبیاء
اور شہیدوں
اور نیک بختوں
کی قبروں کا
دیکھنا آسمان
کا اور ستاروں
کا اور کشتی
کا اور دیا کا
اور درختوں کا
دیکھنا
بلکہ عبرت کی
نگاہ سے
دیکھنے کے
طرح
اولیاء و
انبیاء و
پیغمبر تھے
اور قبروں کو
بھی اسی
طرح دیکھ کر
سجدہ اور
بزرگ دیکھتے
تھے
مثلاً شہید کی
قبر کو دیکھ کر
تو یہ تصور
کر کے
میرا خداوند
مجھ کو بھی
یہ رتبہ
عنایت
فرما دی
جو وہاں کا
ہے
و میرا بھی
اور اگر کسی
نیک بخت کی
قبر کو دیکھ کر
تو یوں کہو
کہ اللہ مجھ کو
بھی ایمان
سی ماری
اور اوں
لوگوں میں
ملاؤ
اور جب قبر کو
دیکھ کر
موت کو یاد
کر کے
کہ ایک دن
مجھ کو بھی
یہاں آنا
ہی کیونکہ
حدیث شریف
میں آیا ہے
کہ مسلمان
کو چاہیے
کہ قبروں پر
جا کر یہ
الفاظ پڑھا
کرے
اللہم علیک
بأهل القبور
من المسلمین
والمسلمات
انتم کنا
سلف و انتم
کنا تابع
و انتم انتم
اسلاء
اللہ بکم
الا حقون
برحمہ
اللہ
المتقدمین
منکم
اول
المنآخري
نأسأل
اللہ
لنا و لکم
العافیة
یعفر
اللہ
لنا و لکم
و برحمہ
اللہ
و ایکم
او موت
یا درریکی
قبرستان
میں
نقش و کار
دیکھنے کو
نجاوے
چناخے
حضرت
عثمان
رضی اللہ
عنہ
جب قبرستان
میں جاتے
تو بہت
رویہ کرتے
تھے
یہاں تک
کہ روئے
تھے
کہ ریش
مبارک
آنسو سے
نرم ہو جاتی
تھی
پھر جب
کوئی پوچھتا
کہ آپ اتنا
بیون روئے
ہیں تو
فرماتے
کہ
حضرت
صلی اللہ
علیہ وسلم
نے فرمایا
ہے
کہ قبر
پہلی منزل
ہے
آخرت کی
منزلوں میں
اگر یہاں
امن پائے
تو آگ بھی
امان ہے
اور اگر یہاں
پکڑا گیا
تو آگ بھی
پکڑے
سو قبر و کا
دیکھنا
عبادت
سیلو ہے
جو اور
تہذیب میں
ہے
کہ قبروں
پر درود و
رستے
تکبیر اور
ٹھاکر
جانا
خصوصاً
محلہ کے
حق میں
تو بہتر
قائل ہے
اگرچہ
خواصوں کو
اہل اللہ کی
قبروں سے
فائدہ ہوتا
ہے لیکن
جب بہت
میں فساد
واقع ہووے
تو خواص کو
چاہیے کہ
اس شخص یا
صاحب کو
دفن کیا
گیا ہو یا
ترک کر دیں
تاہن چھپنا
ایسے نہیں
کہیے
امید ثواب
کی ہے
اور عبادت
کا ان کی
قرآن شریف
کا سننا
اور حفظ
کا اور اللہ
رسول کے
ذکر کا
اور جانوروں
کی آواز نہ
کرنا

عبادت اللہ کی
تسبیح و تحلیل
دعا کرنا
وظیفہ پڑھنا
کعبہ شریف کا
مسجد وں کا
قرآن شریف کا
کتاب ماویا
توفیہ فیروز
قصہ کا
دیکھنا بزرگوں کا
دیکھنا انبیاء
اور شہیدوں
اور نیک بختوں
کی قبروں کا
دیکھنا آسمان
کا اور ستاروں
کا اور کشتی
کا اور دیا کا
اور درختوں کا
دیکھنا
بلکہ عبرت کی
نگاہ سے
دیکھنے کے
طرح
اولیاء و
انبیاء و
پیغمبر تھے
اور قبروں کو
بھی اسی
طرح دیکھ کر
سجدہ اور
بزرگ دیکھتے
تھے
مثلاً شہید کی
قبر کو دیکھ کر
تو یہ تصور
کر کے
میرا خداوند
مجھ کو بھی
یہ رتبہ
عنایت
فرما دی
جو وہاں کا
ہے
و میرا بھی
اور اگر کسی
نیک بخت کی
قبر کو دیکھ کر
تو یوں کہو
کہ اللہ مجھ کو
بھی ایمان
سی ماری
اور اوں
لوگوں میں
ملاؤ
اور جب قبر کو
دیکھ کر
موت کو یاد
کر کے
کہ ایک دن
مجھ کو بھی
یہاں آنا
ہی کیونکہ
حدیث شریف
میں آیا ہے
کہ مسلمان
کو چاہیے
کہ قبروں پر
جا کر یہ
الفاظ پڑھا
کرے
اللہم علیک
بأهل القبور
من المسلمین
والمسلمات
انتم کنا
سلف و انتم
کنا تابع
و انتم انتم
اسلاء
اللہ بکم
الا حقون
برحمہ
اللہ
المتقدمین
منکم
اول
المنآخري
نأسأل
اللہ
لنا و لکم
العافیة
یعفر
اللہ
لنا و لکم
و برحمہ
اللہ
و ایکم
او موت
یا درریکی
قبرستان
میں
نقش و کار
دیکھنے کو
نجاوے
چناخے
حضرت
عثمان
رضی اللہ
عنہ
جب قبرستان
میں جاتے
تو بہت
رویہ کرتے
تھے
یہاں تک
کہ روئے
تھے
کہ ریش
مبارک
آنسو سے
نرم ہو جاتی
تھی
پھر جب
کوئی پوچھتا
کہ آپ اتنا
بیون روئے
ہیں تو
فرماتے
کہ
حضرت
صلی اللہ
علیہ وسلم
نے فرمایا
ہے
کہ قبر
پہلی منزل
ہے
آخرت کی
منزلوں میں
اگر یہاں
امن پائے
تو آگ بھی
امان ہے
اور اگر یہاں
پکڑا گیا
تو آگ بھی
پکڑے
سو قبر و کا
دیکھنا
عبادت
سیلو ہے
جو اور
تہذیب میں
ہے
کہ قبروں
پر درود و
رستے
تکبیر اور
ٹھاکر
جانا
خصوصاً
محلہ کے
حق میں
تو بہتر
قائل ہے
اگرچہ
خواصوں کو
اہل اللہ کی
قبروں سے
فائدہ ہوتا
ہے لیکن
جب بہت
میں فساد
واقع ہووے
تو خواص کو
چاہیے کہ
اس شخص یا
صاحب کو
دفن کیا
گیا ہو یا
ترک کر دیں
تاہن چھپنا
ایسے نہیں
کہیے
امید ثواب
کی ہے
اور عبادت
کا ان کی
قرآن شریف
کا سننا
اور حفظ
کا اور اللہ
رسول کے
ذکر کا
اور جانوروں
کی آواز نہ
کرنا

اللہ کی قدرت کو جاننے اور اس کی محبت اپنے دل میں پیدا کرنا اور حرام آوازوں کو جیسے کہ طبلہ سازگی
ستارہ و صولگی بالنسلی مورچک اور نامحرم حوان عورت کی آوازاں چیزوں سے بہت پرہیز کرنا اور
حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نے تورک کی آواز سے بھی پرہیز کیا ہے لیکن عیدین میں اور شادی میں فقط
راگ آواز سے سننا بدوین قرار میر کے درست ہے اور ہاتھوں کی عبادت ہے قرآن شریف اور
حدیث کا لکھنا اور ساما راتھی لکھنے اور کسی جائز بند کا خط لکھنا یا اور کسی کا بغیر سودی تمسک
لکھنا کسی کو ذرا لکھ دینی اور پانوں کی عبادت یہ ہر طرف مسجد کے جاوا، و واسطے زیارت
بزرگوں کی جانا اور واسطے جماد کی جانا اور غیفوں اور لکھنا کام کر دینا اور وعظ کی مجلس میں
حاضر ہونا چنانچہ حضرت معلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی علم سیکھنے جا تا ہے تو فرشتے اس کے پانوں کو تلمیذ اپنے پر
پچھاؤ چلتے ہیں اور فرمایا کہ خوشی سنا دوں اون لوگوں کو کہ اندھیری رات میں مسجد کے بیرون اپنے
پانوں سے آتے ہیں قیامت کے دن اون کے واسطے انعام پورا پورا ہو گا اور جو عبادت باطل سے
تعلق رکھتی ہے سو وہ فکر کرتا ہے اللہ کی قدرت میں اور قرآن شریف کے معنی میں اور آیان کی
توجہات اور مطابقت اس کی میں اور شریعت کے حکموں میں کہ اس حکم میں کیا فائدہ ہے جس تبریکو
یہ بات حاصل ہو جاتی ہے اور اس کو عبادت میں یا سفر آتا ہے کہ کسی چیز میں نہیں آتا ہے فکر کی فضیلت
میں حضرت نبی معلم نے فرمایا ہے کہ ایک ساعت کا فکر کرنا ستر برس کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ او میں
حق تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت کھلتی ہے اور شریعت کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اور یہی مغرب عبادت کا ہے
پس فکر عبادت عقل کی ہے جس سے فکر کی اس سے اپنی عقل کو غلاب الہی سے نجات دی اور نفس کی
عبادت صبر کرنا ہے تکلیف شرعی پر جی چاہے یا نہ چاہے جیسے کہ گرمی میں روزہ اور چاروں میں منو
اور غسل کا کرنا اور اس کو واسطے اپنے کو سجدوں میں بند کرنا یعنی عکاف کرنا اور صبر کرنا اور پر
معیبہ بننے کے جیسے کہ اولاد کا مرنا مال کا مرنا اور جاننا کہ کوئی مصیبت بندی مرے چاروں میں صبر کرنا اور
آخرت میں محبت میں کسی کو خوش رہا رہی اور دلیو کی زبان کو اور ہاتھ کو بند کرنا یعنی منہ نہ کھولنے صبر کی کا بن
فکر کرنا میری کھائی یا کھائی اور کھانا اور سو اس کے چلو جو میں ہو اگر تاسا اور ہاتھوں سے منہ نہ کھولنا اور

100

عبداللہ

2

مجلس شورای اسلامی

7

میں نے

مجلس

گریبان کو چاک کر کے حضرت معلوم فرمایا یہ حدیث اس مکان میں ضرر سے بالکل دور و شوق الحجاب
 و دعائیں بخوبی لجا لیا کہ وہ بیچے زمین ہمارے میں سے وہ شخص کہ جو بیٹے منہ کو اور چہرے کو گریبان کو
 اور پکارے پکارنا جاہلیت کا یعنی نوحہ کرے اور ایک حدیث میں فرمایا یہ کہ قیامت کو دن نوحہ کرے اور
 دوزخ میں گندہ حکم کا کپڑا پہنے گا و الیرج کے اور نوحہ کرے پالہ اور فستقے لغت کرتے ہیں اور نوحہ کرنا
 کسی پر دست نہیں ہے شریعت میں خواہ نبی ہو خواہ نبی زادہ حکم شریعت کا سب پر برابر ہے
 حدیث النکاحۃ اذا لم تکن قبل موتہا انقام یوم القیامۃ و علیہا کسرت کمال
 من فطران و دذخ میں جس کی نوحہ رجسوت تو نہ کرے پہلے موت نہی تو و شحانی جاوہلی
 قیامت کے دن اور اوپر موی کی ازار گندہ حکم کی اور چار چتر کی پھر اگر دنیا بیٹی مرے ہوں یا باپ
 بھائی مرے ہوں تو اگر عورت نہیں دن تک سوگ کر و بیٹے سی کا بل کرے اور سرسہ اور ہندی لگا کر
 اور پانچ نہ لگا کر اور چتر بیان اور کپڑا لگا ہوا نہ پہنے اور عطر نہ لگا دے یہ چیزیں تیرے دن تک نہ کرے تو
 دست ہو اور اگر یہ چیزیں کرے تو بھی دست ہو اور سوگ کہ حق میں یہ حدیث ہے کہ روایت ہے زینب سے کہ
 قالت دخلت علی ام حبیبہ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجلین توفی ابوہا
 ابوسفیان بن حرب فدخلت بطیب فی صفة فذہبت بہ جاریۃ ثم مسست
 بعد ضہائکم فالت واللہ ما لی بالطیب من حاجۃ غیر انی سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تحل علی میت فوق
 ثلثۃ ايام الا علی زوج اربعۃ اشھر و عشر اینی کہانیت نے کہ داخل ہوئی میں
 حضرت ام حبیبہ کے گھر میں جس وقت مر گیا تھا باپ اوسکا ابوسفیان بن حرب باپ میں نکایا ام حبیبہ نے
 اوٹھ کر زروی اوس میں ملی ہوئی تھی پس لے آئی لوٹدی اوسکو سپر ملا اوسنے خساروں کو پھر
 کہ قسم یہ خدا کی نہیں تھی مجھ کو اوٹھنے کی کچھ حاجت مگر شاہی بی بی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہ فرمائی تھیں میرے مال میں واسطے اوس عورت کی کہ جو ایمان لائی ہاں اللہ پر اور روز آخرت پر یہ کہ سو
 بیست ہزار یا وہ تین دن سے نہ گناوند مر جاوے تو ان چیزوں کو دس دن پیار یعنی نہ کرے

برایں سوگ لگا کر عداوت کی ۱۱

اس سے زیادہ سوگ کرنا حرام ہے تین دن کے بعد کسی قریب کے مرنے میں یا دس دن چار مہینے کے بعد غاوت کے مرنے میں مجلے کی عورتیں جمع ہو کر سوگ موقوف کر دیں اور یہ جو لوگ کون بوسوگ میں داخل کیا ہی کہ چار پائی پونہیں ہوتے ہیں اور چالیس دن سوگ کرتے ہیں اور ٹاٹ بچھاتے ہیں اور عید اور سال میں آجاتی ہے تو عید نہیں کرتے ہیں سال بھر تک سو تیان وغیرہ نہیں کرتے ہیں اور چالیس دن تک رونا آوے یا نہ آوے صبح کو اٹھ کر کھٹے ہو کر روتے ہیں اور اوسکے کپڑے بچھ کر دیکھتے ہیں اور چلم کے روز روح نکالتے ہیں اور قبروں پر روشنی کرتے ہیں اور چار ڈالتے ہیں اور قبروں پر بلکہ عورتیں جاتی ہیں ہر سب باتیں بھت ہیں مسلمانوں کو چاہیے کہ ان سب باتوں کو بیاں بخاورین کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ بھت والی کی نماز اور حج اور صدقہ اور نفل اللہ جہاں نہ قبول نہیں کرتا یہ سوچو شیخنا اور پروالی باتوں کو جو پہلے بیان ہوئیں بجالایا اور پچھلی باتوں سے پرہیز کیا تو نفس کی عبادت سے فراغت پائی اور اوسکو عذاب الہی سے نجات ہوئی اور عبادت قلب کی یہ کہ اللہ کے دوستوں سے دوستی کری اور دشمنوں سے دشمنی کری اور اوسکی محبت کا امین بن کر اور اوسکے عذاب سے ڈرنا یہ جسے یہ کیا رہے دل کو عذاب سے بچایا اور عبادت روح کی یہ کہ کوشش کری اور انوار الہی کے مشاہدے کی واسطے جسے یہ کیا اپنی روح کو اللہ کے غضب سے بچایا اور عبادت سر کی یہ کہ اوسکی عبادت میں اپنے سر کو جھکا دے اور مراقب ہو کر بیٹھا کرے جسے یہ کیا تو سر کی عبادت بجالایا اور وہ عبادت جو مال سے تعلق رکھتی ہے یہ کہ زکوٰۃ دیوے اور صدقہ فطر نکالے اور قربانی کری اور فقرا علیہم خفا کی اور اپنے اقربا کی خدمت کری اور بعضی لوگ اپنی قوم اور برادری کی خاطر سے اللہ کی عبادت کو اور اوسکے حکموں کو برباد کرتے ہیں اور اولیاء کی ایسی تعظیم کرتے ہیں کہ جو خدا تعالیٰ کو چاہیے مثلاً نذیرین اور قربانیان اوسکے ناموں کی دیتے ہیں بلکہ بعض لوگ اولیاء کی قبور کے ساتھ اور اوسکے معابد اور مسکن کے ساتھ وہ افعال کرتے ہیں کہ جو مساجد میں اور کعبہ شریف میں چاہیے کوئی عبادہ اور مسکن کی جگہ سر کو رکھتا ہے اور کوئی گرداؤں کی قبروں کے پھرتا ہے اور کوئی ہاتھ باندھتے ہمارے طریقہ روبرو قبروں کے کھڑا ہوتا ہے اور کوئی اوس کے مسکن میں اون کی

فصل
عبادت سوگ

فصل
عبادت روح کی

فصل
عبادت مال کی

عسیر اور دوسرے سورہ کے

صورت کا تصور کر کے بیٹھنا اور خیال نہیں کرتے کہ پہلے پانچ وقت نماز میں کھڑے ہو کر اللہ کے سامنے
کہتے ہیں یا ایک عبادت گاہ پر کھڑے ہیں سو قیامت کے دن ایسے لوگ بڑی شرمندہ ہو جائیں گے
کیونکہ حکم ہو گیا کہ یہ بندہ بڑا دلیر ہو کر پہلے پانچ وقت دربار میں آئے ان کے لئے اپنی زبان سے کہتا تھا کہ میں بھی
عبادت کرتا ہوں اور دعا میں یہ خیانت بھری ہوئی ہو سو حکم ہو یہ سچا یہی کہ خدا کی جگہ رسول کو جگہ
اور رسول کی جگہ کسی ولی کو جانیں غلط مراتب بہت ضرور ہو ایمین ایمان قائم رہتا ہی جیسا کہ
کہا ہے جو کہ غلط مراتب کئی زندگی دینا اور بعض لوگ عبادت و تہجد کرتے ہیں عبادت و تہجد
اوسکے کہتے ہیں کہ مثلاً ایک شخص کی کہ نماز روزہ اور انہیں کرتا ہی اور حرام کد انہیں پینے سے پہلے نہیں نہیں
رکھتا ہی مگر پانچ نہیں دیکھتا اور شراب نہیں پیتا اور جو انہیں کھیتا ہی سمجھتا ہی اس سے کوئی پوچھے
کہ تو یہ کام کیوں نہیں کرتا ہی تو وہ یوں جواب دے کہ میرے خاندان میں یہ بات نہیں ہوئی ہے
اور اشراف لوگ اس کام کو نہیں کرتے ہیں اوسکا یہ پانچ دیکھتا اور شراب نہ پیتا اور جو انہیں کھیتا
اگر یہ کام بہتر ہو لیکن جو نیت میں فرمانبرداری علم خدا کا خیال نہیں ہے اگر خیال ہوتا تو نماز روزہ بھی
ادا کرتا اور حرام کھانے پینے سے بھی پرہیز کرتا بلکہ نماز اپنے خاندان کا اور اپنی شرافت کا لہذا اوسکو
کچھ توبہ ہو گا کیونکہ خاندان میں اوسکے یہ کام ہوتا تو وہ مقرر ہی کرتا پس گویا وہ پوجنے والا
اپنے خاندان کا ہی اللہ کا نہیں ہو اور آدمی کو چاہیے کہ اپنے پروردگار کے برابر کسی اور کو جگہ اور
برابر بنانے کے یہ معنی ہیں کہ اوسکی سی تعلیم کسی اور کی نہ کرے اور اوسکی عبادت میں کسی اور کا ساجھا
نہ کرے بحکم آیت کہ یہ کہے کہ فلا تعجلوا للہ انکذا کونتم تعلمون یعنی نہ مقرر کرو واسطے اللہ کے ہم
اور تم جانتے ہو کہ اگر اوسکے کوئی نہیں ہو سکتا ہی یعنی اللہ کے کاموں میں اور اوسکی عبادت میں
اور اوسکی صفات میں کسی اور کا ساجھا نہ کرو ایمین اللہ کی برابر ہی ہوجاتی ہی جیسا کہ بعض لوگ غیروں سے
اولاد مانگتے ہیں اور انکی نذرین اور نذرین قبولیت میں اور جب اولاد ہوتی ہی تو انکو نام ہی انکے نام
بنادے کہتے ہیں جیسے کہ تکر علی بندہ حسین عبد اللہ بنی ہاشم بنی ہاشم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہ کہنا چاہی اور اولاد انہیں نہ کر دینا کہ کہتے ہیں اللہ اور رسول چاہے گا تو ان پر ہو گیا اللہ اور رسول

سو مذہب جبروں کا یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو اختیار نہیں ملتا اور مانند سنگ اور چوب کی ہیں اور
 بے اختیار حرکت ہم سے ہوتی ہی ہم اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتے ہیں اور قدر یہ کہتے ہیں کہ ہم اختیار
 تمام رکھتے ہیں اور حرکات افعال ہماری جو ہوتے ہیں سو وہ ہماری ایجاد سے ہوتے ہیں سو یہ دونوں
 گروہ مردود ہیں اس واسطے کہ جبر یہ کہے قول سے ابطال شریعت کا لازم آتا ہے کیونکہ کثیف شریعت کی
 بے اختیار نہیں ہوتی ہی اختیار و لہ پر ہوتی ہی حالوں پر اسید واسطے تکلیف نہیں ہے کہ
 بے اختیار ہیں اور قدر یہ کہے قول سے حاکمیت الہی میں شرکت لازم آتی ہے کہتے ہیں کہ جو خدا
 سے صادر ہوتے ہیں سو وہ ہماری ایجاد سے ہوتے ہیں نیک فعل ہو یا باطل فعل موصوبہ و موصوبہ
 ہم میں اسید واسطے حضرت صلعم نے فرمایا ہے اگر یہ لوگ بیمار ہو جائیں تو انکی عبادت نہ کرو اگر مردود ہیں
 تو انکے جنازہ پر نہ حاضر ہوا ورنہ انکی نماز پڑھو ورنہ ان سے سلام کہو لیکن جاننا چاہیو کہ ایک
 اور لوگ ہیں سو وہ بھی تمہیں داخل ہیں اور ہماری بیچ میں بہت طے رہتی ہیں سوا انکا مذہب یہ ہے کہ
 جو افعال نیک ہیں انکا موجب حق تعالیٰ ہی اور جو بد ہیں انکو موجب ہم ہیں سوا انکا حکم اور قدر یہاں
 حکم برابر ہی یعنی اب تدار اسلام ان سے کیا چاہیے نہ انکے جنازہ کی نماز پڑھا جائی اور معیادت
 کیا چاہیے سو یہ دو لفظ انکا عقیدہ رد کر دینے واسطے فرماتے ہیں ایک لغب سے جبروں کا عقیدہ
 رد ہوتا ہے کیونکہ جب مانند سنگ اور چوب کے اختیار ہوئے تو عبادت کی فکر ہو سکے اور ایک مقتضی
 سے عقیدہ قدریوں کا رد ہوتا ہے کیونکہ جب بالکل افعالوں کے موجب ہم ہوئے تو مدد و طلب کرنا کیا ضرور
 اور اہل سنت کہتے ہیں کہ عبادت ہم اپنے اختیار سے کر سکتے ہیں لیکن توفیق بھی سے مانگتے ہیں اس واسطے
 کہ بے توفیق تیری عبادت نہیں ہو سکتی ہی اور جاننا چاہی کہ مدد و طلب کرنی غیب سے اسطور پر
 کہ اعتماد بالکل اوسپر کرنا اور مظهر عون الہی کا اوسکو نہ سمجھنا بلکہ اپنا نافع اور مضر اوسکو جان لینا
 اور اوسکو قادر مختار بالاختلال سمجھنا اسطرح کی اتہانت حرام ہے اور فاعل اوسکا
 مشرک ہے اور اگر غیر مظهر خود اور قدرت الہی کا سمجھنے اور بطریق مشروع اوس سے مدد طلب کر
 نہ جائے تو غرض الہی یا ایک منحل ہو کہ اوسکے سمجھنے سے اتہانت کہ معنی نوب سمجھ میں آجائے مثلاً تبارک

فانما یستغنی
 عنکم

میں سے جو پانی آتا ہے تو حجت پر ہوتا ہے جب تک آتا ہے اور جس روز حجت پر پانی نہ ہو گا اسی روز
 نابدان میں سے کما بند ہو جائیگا مگر حق لوگ جانتے ہیں کہ نابدان ہی میں سے پانی نکلا کر چپ کرنا ہی
 اور ہوشیار لوگ بوجھتے ہیں کہ نابدان تو اسکے آنے کا رستا ہی لیکن آتا ہے چھت پر سے پس اسطرح
 فرق مشرک اور موحد میں ہے جو کسی کے ہاتھ سے مسلمانوں کو قائمہ ہوتا ہے تو وہ اس شخص کو یون
 یا غلبہ کے یہ کہیو یا نابدان ہی خزانہ الہی کا سو خاوند میرا اپنے خزانے سے اس نابدان کی راہ پانی میرے
 اوپر کرتا ہے اور مشرک جانتا ہے کہ یہ نابدان اپنے پاس سے بھلو دیتا ہے یہ سمجھ کر طرح طرح کی اوس
 نابدان کی خوشامد کرتا ہے اور کھڑا ہو کر اوس نابدان سے مانگتا ہے کہ کسے نابدان بھگوانی دے
 سو مسلمانوں کو چاہیے کہ تمام مخافتات کو نابدان الہی یقین کرے اور جانے کہ میرے خاوند کے دین کی
 یہ راہ میں جس نابدان کی راہ چاہے بھجیر اپنا فیض گراوے اسطرح سے استغانت کرنی جائز ہے
 لیکن جو استغانت درست نہیں ہے وہ یہ ہے کہ ہر جا اور ہر وقت کسی ہندو کو پکارنا اور یقین کرنا
 کہ وہ ستا ہے اور بٹھیتے اور ٹھتے اوسکا نام لینا اور کھانے کے وقت اوسکے نام کو یاد کرنا بد لے
 بسم اللہ کے یا حضرت امام جعفر صادق کہنا اور مصیبت کے وقت اوسکی دہائی دینی اور اوسکا نام پک
 تلوار مارنی اور اوسکے نام کی چٹری بنانی اور راکوں کے سر پر چوٹی اوسکے نام کی رکھنی اور پائون میں
 بیڑی ڈالنی اور اوسکو فقیر بنا کر بھیج دینا اور اوسکے گلے میں جلو ق ڈالنا اور زنجیر بھینا اور
 سہراتی کی سواری سمجھ کر گھرے کو اپنے وامن میں دانہ کھلاتا اور اولاد کے جینے کے واسطے تعزیر بنانا
 اور سدا رکھنا اور چوندہ طیار کرنا یہ سب استغانت حرام ہے اور بعض لوگ پوراہ میں چاہوں
 پکار کتے ہیں اور چار شے کتے کو ڈھونڈھ کر کھلاتے ہیں اور بعض شہید کا طاق جان کر شیرینی خرچاتی
 ہیں یہ سب نذر شیطان کی ہے عرض وایک استعین کو اسوا سٹے صاف ہو کر کہے کہ او دھری
 خطاب ہووے کہ سچا ہے بندہ میرا نقل ہے شیخ سفیان ثوری کی کہ میں ایک روز
 نماز مغرب کی امامت کرتا تھا جب میں نے ایک استعین کہا ڈاکہ قیامت کے دن لینا
 کہ یوں کہیں بھگوانے جھوٹے وایک استعین کہتا جا تھا اور بادشاہوں سے روزی طلب

فہم

کرتا جاتا تھا سو یہ مجھ کو یاد آیا تو قرآن میں کہ کیا جواب دو گنا پس مسلمان کو چاہیے کہ شرم کرے یا نہ وقت
 کھڑ ہو کر کتنا ہے و یا ایک متعین اور پھر روزی طلب کرتا ہو اور دن سے اور معاملہ التعلیل میں
 لکھا ہے کہ جب حضرت ایوب علیہ السلام بیماری سخت میں گرفتار ہوئے اور مدت بہت ہو گئی
 تو شیطان نے دیکھا کہ شخص میرے قریب میں نہیں آتا ہر نو ایک روز اپنی قوم کو جمع کیا اور کہا
 یا ایوب نے مجھ کو تھکا دیا اور میرے کسی قریب میں نہیں آتا ہر اوٹھون نے کہا کہ تو آدم کو پاس جس
 رستے سے گیا تھا اسی رستے سے اس کے پاس بھی جا پھر ہمیں صورت حکیم کی بنا کر ایک صندوقچہ دو گا لیکر
 جس راہ سے حضرت ایوب کی بی بی گذر کر تھی ہمیں اس راہ پر پہنچا دے گا اور بی بی فی حکم جا کر پوچھا
 کہ اسے شیخ میرا خاوند بچا ہوا اس کی بھی دعا تیرے پاس ہے اور اسے کہا کہ ایک دو اہستہ میرے پاس
 لیکن او میں شرط یہ ہے کہ وہ بیمار دوا کھا کر یوں کہے کہ مجھ کو تو نے شفا دی ہے تو وہ دوا جلد شریکی
 اور اس کو شفا ہو جاوے گی اوس بی بی نے جا کر یہ قصہ حضرت ایوب سے کہا اور صندوقچہ لے کر فرمایا کہ وہ
 ابلیس ہے اور چاہتا ہے کہ کسب طبع جاوے غیر سے مدد چاہے اور جناب حق تعالیٰ سے نکالا جاوے تو اس کو پاس نہ
 ٹھہری ہوئی تھی قسم خدا کی اچھا ہو کر تنہا لڑائی تھکوا ماروں گا اور بی بی کو اپنی بی بی سے آ کر دیا اور
 بولنا موقوف کیا سو مسلمان کو چاہیے کہ سولے اللہ جل شانہ کے کسی سے مدد نہ چاہے اور میرا اور
 آسمان میں جتنے لوگ ہیں سب کو اسی کا محتاج جانے اور جاننا چاہا ہے کہ ہر رکعت میں چوبار بار اس
 سورہ کا پڑھنا مقرر ہوا ہے سو اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مژدے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو الہی اللہ تعالیٰ
 نے ہاتھ پانوں خوب جکڑے تھے کہ حضرت ہرگز ہل نہ سکتے تھے اوس وقت حضرت جبریل تشریف لائے
 کہ کہ اے ابراہیم اگر کہو تو میں تمہاری مدد کروں حضرت نے کہا کہ تمہاری مدد میں نہیں چاہتا ہوں
 ہوا اس عقیدے کو حق تعالیٰ نے بہت پسند کیا اور مدد فرمائی پھر اس امت کو حکم دیا کہ ہر رکعت میں
 اے بعد و یا ایک متعین کہا کہ وہ کیونکہ جب حضرت ابراہیم کے ہاتھ بندھے تھے تو وہ بھی کہتے تھے
 قہری سے مدد چاہتا ہوں میں سو نماز میں تمہارے ہاتھ اور پانوں بندھے ہوئے ہیں سو تم بھی
 کہہ کر کہ تمہی کو عبادت کرتے ہیں ہم اور تمہی سے مدد چاہتے ہیں ہم جیسے عبادت کی مدد کی تھی

ہاتھ اور پاؤں بندھے ہوئی ہی ہم تھری بھی مدد کرینگے گویا یوں کہے کہ خداوند اپنا ہاتھ میرے
 اس وقت کام نہیں کر سکتے پاؤں میری چل نہیں سکتے انگلی میری دیکھ نہیں سکتی سو ایسی وقت میں تھیست
 مدد مانگتا ہوں غرض حضرت ابراہیم کے قصے کو تفسیر وں ہیں دیکھ بیویں اور جان لیو ہیں کہ ایک استغیث کے
 یہ معنی ہیں اور حاشا جاہلی کہ جو لوگ سوائے اللہ جل شانہ کے اور کوئیستے مدد مانگتے ہیں وہ سب قیامت کے
 لکے دشمن ہو جاویں گے چنانچہ قرآن شریف میں فرمایا ہے وَيَوْمَ يَكْفُرُ كُلُّهُمْ وَمَا يَكْفُرُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ لَقِيلُوا إِنَّمَا أَضَلُّكُمْ عِبَادِي هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ السَّيِّئَاتِ قَالُوا سُبْحَانَكَ
 مَا كَانَ يَكْفُرُ لَنَا أَنْ تَخَلِّدَ مِنْ دُونِكَ مَنْ أُولَئِكَ مَضَى عَنْهُمْ وَاوَاءَهُمْ حَسْرَةً
 لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَكَانُوا قَوْمًا لَا يَتَّقُونَ اللَّهَ فَاسْتَخْلَفْنَاهُمْ أَصْحَابًا
 فَكَانَ نَصْرُهُمْ مِنْ أَتْلَفٍ وَكَانَ كَيْدُكَ أَكْبَرًا یعنی اس روز جمع کر گیا اللہ اور لوگوں کو جو
 پوجتے تھے سوائے اللہ کے پھر فرما دیا اور ان کو معبودوں کو کیا تھے مگر اب کیا میری بندو نکو یا وہ خود بھول گئے راہ کو
 بولیں گے پاک ہو تو ہمیں لائق ہی ہو کہ پکڑیں گے تیری کوئی حمایتی اور لیکن مراد پوری کی توڑاؤ کی اور
 او کی پاپ داد کی بہانہ کہ بھول گئی نصیحت کو اور ہو گئے یہ لوگ ہلاک پھر فرما دیا کہ معبود تمہارے
 جھوٹا ہے میں جو تم کہتے تھے پس نہیں طاقت رکھ سکتے تم خدا کے پھر نیکی اور مدد کر نیکی اور جسے
 شرک کیا تم میرے چکھا دینگے تم اس کو خدا برا یعنی جب اللہ پوچھے گا بعضے رسولوں سے اور
 اولیاءوں سے کہ تم میرے بندوں کو کہا تھا کہ تم تمہارے مانگا کرو یا وہ اپنی حماقت سے آپ مانتے تھے وہ
 عرض کرینگے کہ تو نادانی اور حماقت سے پاک ہی تھے پوچھنے کی تجھ کو کیا حاجت ہے اور ہمارا کیا مقصد ہے
 کہ تم سکھاؤیں گے کہ تم اللہ کو چھوڑ دے مانگا کرو کہ وہ خود محتاج ہیں تیری حمایت کے لیکن اس کے
 مانگنے کی تمہارے یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ لوگ مراد میں مانتے تھے تمہارے اور تو اپنی حماقت سے
 او کی مراد میں پوری کرتا تھا یہ اپنی حماقت سے جانتے تھے کہ انھوں نے ہماری مراد میں پوری
 کی ہیں یہ جانکر ہماری طرف دوڑتے اور نذر نیاز ہماری کرتے تھے بہانہ کہ ہوا کہ تیری
 نصیحت کو بھول گئے اور ہلاکت میں اپنی جان کو ڈال دیا پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو گناہ کی وجہ سے ہلاکت کی حاجت

کہتے تھے سو وہ جھٹلاتے ہیں تھکوا اور کہتے ہیں کہ ہم خود محتاج ہیں حمایت کے سوا اگر اب امید وار نہ ہو
 اور خود بھی طاقت نہیں رکھتے ہو کہ عذاب کو اپنے سے دفع کر دیا اپنی آپ پر دگر و اور ہمارے دربار میں
 یہ قاعدہ ہے کہ جسے تم میں سے شرک کیا چکھا وینے ہم اس کو برا عذاب اور اہل نفسینے لکھا ہے کہ
 یہ آیت مقبولوں کے حق میں ہے جیسے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر وغیرہ ہیں غرض آدمی کو چاہیے
 کہ حضرت حق کے ساتھ کسی کو شرک نہ کرے خواہ وہ شخص مقبولوں میں ہو یا مردودوں میں ہو کیونکہ حق تعالیٰ
 کی ذات پاک دونوں سے بری ہے مگر اوستے دعا کروانی اسو استکر او نی دعا اکثر مقبول ہوتی ہے
 لیکن یونہی دعا کوئی دعا او نی رد نہیں ہوتی بلکہ یوں سمجھے اگر اللہ چاہے قبول کرے چاہے
 رد کرے کیونکہ اللہ جل شانہ کسی سے وہب کر کام نہیں کرتا ہے اور اپنے ارادی کو سب کی ارادہ پر
 غالب رکھتا ہے اور جانتا چاہی کہ حضرت سید المرسلین علیہ السلام و ابوبکر اور ابی امیہ اپنی
 چچا کو حق میں بتیری دعا کی قبول ہوئی اور برگ کو کو کو ہر وقت عالم الغیب نہ جانتا چاہی لیکن اتنا عقیدہ
 رکھو کہ حق تعالیٰ جب چاہتا ہے او کو کوئی بات معلوم کر دیتا ہے اور یہی حق ہے خرق عادت ہے اور اگر
 ہر وقت اوں سے کہ امت ہوا کرتی تو وہ عادت ہو جاتی خرق عادت نام نہ نہتا اور دلیل اس کی یہ ہے
 کہ حضرت یوسف کنعان کے پاس کوئین میں رہی اور حضرت یعقوب کو نہ معلوم ہوا کہ جب اللہ جل شانہ نے
 چاہا تو صر سے ہوا کہ ساتھ خبر ہو چوچوائی اور پانچ چیزوں کی خبر لیکو نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی کہے
 کہ جناب محمد رسول اللہ ان پانچوں کو جانتے تھے تو جان لیجیے کہ یہ اقرار کرتا ہے اور نہ وہ پانچوں میں کہ
 ایک قیامت کا آنا کہ اب او کی دوستی بیخند کا برستا اور تہہ سے شکم کا حال دریافت کرنا کہ
 اگر کی ہی یا اگر گا گوار ہی یا کا لاہیت قدری یا بابت قدری سعید ہی یا شقی ہی اور چوٹے لگے کا حال
 معلوم کرنا کہ کل مجھ سے کیا فعل ہو ویکا اور پانچویں یہ دریافت کرنا کہ میں کس میں میں میں میں
 اور جانتا چاہی کہ فقہانے لکھا ہے کہ حق فلان کر کے دعا کر نی چاہیے کیونکہ حق تعالیٰ پر کیسیا حق و رب
 نہیں ہے مگر حق ہی اگر یہ مراد رکھو کہ وہ حق جو توفہ وعدہ کیا ہے اپنی رحمت سے اس بند کو اس حق کے
 دین کا تو ضابطہ نہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ خدا کا حق بہی بر او کی عبادت کا کرنا ہے اور نہ بکا حق

بیان غائب

بیان لفظ حق

فاتی

اور پھر خدا کے بخش دینا ہی سوا اس جگہ حق تو عدہ مراد ہو کہ حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے وعدہ کیا ہے
بخشش کا اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ لوگ بڑے بے ادب ہیں کہ نبی کو اور ولی کو اور بت کو
شرک میں برابر ذکر کرتے ہیں لیکن یہ نہیں جانتے ہیں کہ متقدمین نے بھی اسی طرح کہا ہے جیسے ہم یہ ہیں
اور ان کے کہنے پر چلتے ہیں کہ انہوں نے محمد رسول اللہ کو اولاد اور عزی کو شرک کی باب میں
ایک جگہ بیان کیا جیسے کہ فقیرین نے بھیجے کے باب میں لکھا ہے کہ جو کوئی بسم اللہ واللات والعزیز
کہے تو اسے یا بسم اللہ محمد رسول اللہ کہہ کرے تو دونوں شکلوں میں وہ ذبیحہ حرام ہو جائے گا تو
اب غور کر کے دیکھیں کہ یہ بڑا دلی کہانہ ہے جو نبی ہی معاذ اللہ منہا اور بعض لوگ اپنے حکمتیوں میں
اور باغیوں میں اللہ کے بندوں کے نام کا غلط مقرر کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انہوں نے مذکر کے
بیت دی اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ پیدا کرنے میں اختیار کیا نہیں ہے سوا اللہ کے سوا اللہ اور اللہ ہی
سورۃ انعام میں کہ **وَاللّٰهُ حَقُّهُ يَوْمَ حَصْرِهِ وَلَا تَسْتَرْفِعُوا اَصْوَاتَكُمْ لِكُلِّ سُرْمَةٍ فَمَنْ يَّبْعَثْ**
جس روز کا تو تم محبتوں کو اپنے اس روز حق کا تو تم اللہ کا اور یہ خارج نکرو یعنی اور کسی کی نیاز اور نذر
نہ کرنا اور اللہ دوست نہیں رکھنا یہاں پر کہ نبی الون کو یعنی پیدا کرے اللہ اور نیاز کو تو تم اور وہی کر
لوگوں کو اللہ دوست نہیں رکھنا یہ بلکہ دشمن رکھنا ہے اور بعض لوگ بندوں کو نام کا جانور مقرر
کرتے ہیں کوئی میران کے نام کا کرنا ہے اور کوئی سید احمد کیسے کے نام کا کرنا ہے اور کوئی شہو کا مرغ کرنا ہے اور
کوئی بزرگوں کے نام پر یا مذہبنا کر چھوڑنا ہے اور اللہ صاحب نے اس آیت میں اسکا اشارہ بھی فرمایا ہے
وَمِنْ اَلْاَنْعَامِ مَوَالِیْہُمْ وَفَرَسَاتُہُمْ اُكُلًا اَمَّا سَرَقَہُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَلشَّیْطٰنِ اِنَّکُمْ لَعٰی لَکُم مِّنْہُمْ یعنی سید کیا ہے اللہ نے جانوروں میں سے جو جانور مھانے والوں کو اور
فوج کیو اسے بھیجی کروں کہ نبی الون کو کھا تو تم جو دیا ہے تمکو اللہ نے اور نہ جانور مھانے والوں پر
مقرر وہ تمہارا دشمن ہے ظاہر ہے بعض جانوروں کو اللہ نے جو جانور مھانے والوں کے واسطے پیدا کیا ہے
سویہ لکھا کہ وہ کسی کے نام کا چھوڑ دیا اور جو جانور مھانے والوں کو کھانے کیو اسے مقرر
کیا ہے اور کسی کی نیاز نہ کرنا کیو اسے مقرر نہیں کیا ہے یہ بیان کا کمال ہے جن کو واسطہ شیطانیانہ کہہ دیا ہے

فاتی

جہاں پر وہ تھکا اظہار نہیں کیا کہ بروقت ہی جائتا ہے کہ منت و محروم ہو اور دفعہ میں اپنی جگہ واصل

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

یہی دکھا پھر راہ سیدھی

اور راہ سیدھی ہم راہ اس حکیم قرآن شریف اور حدیث ہے کہ جو خالی ہے بدعت سے اور عیسیاں سے
لیکن ہر کوئی اپنی انگوٹھی جانتا ہے اس واسطے کہ فرمایا ہے کہ مطلق راہ طلب کرو بلکہ دین کو

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

یعنی راہ اہل ان کو گونگی کہ نعمت کی تونے اور براہوں کے

سو وہ راہ چار فرقوں کی ہے انبیاء و صدیقین اور شہداء اور صالحین سو نمازین جو قوت اس حکیم ہو کر
توان چار فرقوں کی راہ کو طلب کرو لیکن جاننا چاہیے کہ نبی کس کو کہتے ہیں اور صدیق کسے کہتے ہیں اور
شہید کی کیا صفت ہے اور صالح کس کا نام ہے سو جان لو کہ نبی وہ انسان ہے کہ قوت نظریہ و عملیہ میں
مترتبہ کمال کا رکھتا ہو اور خدا تعالیٰ نے اس کو واسطے ہدایت مخلوق مبعوث کیا ہو اور آدمی کو دو توفیق
دی ہیں ایک قوت نظریہ و دوسری قوت عملیہ قوت نظریہ اس کو کہتے ہیں کہ ہر چیز کو اس قوت سے
پہچان لےوے اور قوت عملیہ اس کو کہتے ہیں کہ جو نیک اور بد آدمی سے ہوتا ہے اس قوت سے
صادر ہوتا ہے سو حق تعالیٰ نبی کو بلا واسطہ تربیت فرمانا ہی اس واسطے کہ تاثیر انوار کی اس کی قوت
نظریہ میں ایسی بخشا ہو کہ غلطی اور شبہ اس کی نظر میں ہرگز نہیں رہتا اور اس کی قوت عملیہ کو ایسا ملکہ
دیا ہے کہ سبب اس کے ہر فعلی اس سے رغبت کے ساتھ ہونے لگتی ہے اور ہر بدی سے نفور رہتا ہے
یہاں تک کہ معصوم ہو جائے اور سبب قوت عملیہ کے عقل اس کی کمال کو پہنچ جاتی ہے اس کے بخلت کی
تعلیم کو واسطے اٹھایا جاتا ہے اور اس کی طرف وحی آتی ہے اور عوام کے واسطے ہجرت اور سکے ہاتھ
سے ظاہر ہونے لگتے ہیں اور خواص کے واسطے اس کو اخلاقی کریمہ بخشے ہیں اور علوم صاف و نصیب
کے تہمین اہمیاں شانی اور حجت واضح اس کو عطا فرماتے ہیں اور صحبت میں اس کی انوار برکات پیدا کرتی ہیں
اور صدیق وہ ہے کہ قوت نظریہ اس کی مثل قوت نظریہ انبیاء کو ہوتی ہے خواہ نبی ہو خواہ نہ ہو انبیاء کے

فصل

فصل

جو شے نہیں بولتا ہوا اور عمل اس سے ایسے خالص ہوتے ہیں کہ نفس کا ہرگز گناہ نہیں ہوتا ہوا اور اس کی
 فطانتی یہ کہ اپنے قصد میں تردد نہ کرے یعنی اس پر توکل کر کے اس کام کو کرنے لگے اور اسباب چن کر
 خیال کرے اور اگر نماز میں اس کو بڑی سی بڑی مصیبت آجائے تو اٹھ کر پڑھے بلکہ سوئے خیال
 پر تعالیٰ کے دوسری طرف خیال کرے اور ظاہر اور باطن میں ایک سان ہو رہے اور خواب کی تعریف جانی
 اور تہجد وہ ہے کہ جو حکم نبی فرما سکے ہو یا دیا ہو اس حکم کو ایسے یقین کے ساتھ قبول کرے کہ گویا اللہ
 سے کہتا ہو اور اللہ کی راہ میں نبی جان دینے کو سب چیز سے آسان جانے کو وہ شہید ہو یا نہ ہو لہذا
 نزدیک وہ شہید ہوا اور حق تعالیٰ اس کی پسینہ کمال میں نزدیک قوت انبیا کے ہوتی ہو اور صاحب وہ
 کلمہ اپنے کو گناہوں سے پاک کرے اور باطن اپنے کو بے عقیدہ سے باز رکھے اور بد خلقی سے دور رہے اور
 یا حق میں ایسا محو ہو جائے کہ گنجائش دوسری چیز کی اس کے دل میں نہ رہی بہشتک اور سبکی جدا جدا
 تعریف ہو جائے پھر جو باتیں کہ شامل ہیں اور چاروں کو وہ یہ ہیں کہ حق تعالیٰ او کو دوست رکھتا ہو اور کو
 رزق کی کفالت کرتا ہو بلکہ عزت سے دیتا ہو کہ امیر دن کو اس عزت سے نہیں ملتا اور ظاہر میں اور کو
 سب لوگوں سے اختیار دیتا ہو اور او کو دشمنوں سے اور او کو محفوظ رکھتا ہو اور او کو دلون میں انبی عزت اور
 عظمت داتا ہے کہ اس کے سبب کسی بادشاہ اور امیر کی عزت کو خیال میں نہیں لائے اور کلمہ حق کہ دین میں
 اور او کی خدمت کی دعا کر نہیں باندھتا ہے اور حق تعالیٰ او کی محبت کو بلند کرتا ہے کہ ہرگز دولت اور دنیا کا
 خیال نہیں کرتے ہیں اور ان کو دلوں کو روشن کرتا ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی اشد کو پہچان لیں چنانچہ
 ایک بزرگ کی نقل ہے کہ تہیہ میں کہ جب محکوم کو کر شکو فرماتا ہے جب میں سوچ کر آیا ہوں اور جب کہتا ہے کہ اے
 اوستہ میں ہر سو شام ہوں اور اس کے سینہ کو کھول دیتا ہے کہ کوئی مصیبت دنیا کی اور کو معلوم نہیں
 ہوتی ہوا اور اس مصیبت میں تنگ نہیں ہوتی چنانچہ حضرت صلح فرمایا کہ جیسا تم ترقی میں خوش
 ہوتے ہو ویسا تم تنگی میں خوش ہوتے ہو اور ان کی صورتوں میں بہت ڈالتا ہے کہ ٹیڑھی بادشاہ جبار اور
 کا تہیہ میں اور بڑے کشت اور سب کے چلنے میں لیکن جانتا ہے کہ اس کی بعضے فرزند ہو کر تھے ہیں کہ ہم اور
 بزرگوں کے نظیر ہیں اور انہی نسبت ان کی طرف کرتے ہیں اور لوگوں کو فریب دیتی ہیں کہ ہم ان کو وہ

فصل

فصل

فصل

فصل

فصل

کہلاتے ہیں اور حال یہ کہ ان کے طریقے سے محض خلاف ہیں جیسے کہ یہود و نصاریٰ کہ اپنی نسبت انبیاء کی طرف کرتے ہیں اور ان کے طریقے پر عمل نہیں کرتے اور جیسے شیعہ کہ اپنی نسبت اماموں کی طرف کرتے ہیں اور متابعت ان کو قبول و عمل کی نہیں کرتے بلکہ تعزیر داری اور نوحہ اور ماتم و محن و آزار شریعہ میں اور کسی امام سے یہ امور ثابت نہیں عمل میں لاتی ہیں اور اسکو عین محبت جانتے ہیں اور اسبطح فرقہ جلالیہ و ملکیہ وغیرہ کہ اپنی نسبت بزرگوں کی طرف کرتے ہیں اور ان کے خلاف راہ چلنے میں جیسے کوئی سرسری چوٹی رکھتا ہے کوئی چار ابرو کی صفائی کرتا ہے اور کوئی فرامیر کو جو بالافاق حرام ہے اسکو حلال جانتے ہیں سوا ان کے دعوے کے باطل کرتے کیواسطے ایک عبارت اور فرمائی اسواسطے کہ وہ راہیں اور بزرگوں کی طرف نسبت کرنے سے ظاہر میں مستقیم معلوم ہوتی ہیں اور حقیقت میں ان لوگوں نے اس راہ کو بہت بگاڑ دیا ہے سوا اسکے واسطے یوں کہو

غیر المغضوب علیہم وکذا الضالین

یعنی نہ راہ اور ان لوگوں کی کہ غضب کیا گیا اور نہ راہ گمراہوں کی

گویا یوں تعلیم فرمایا کہ مطلق راہ مستقیم بھی جس طرح پر ہونہ مانگا چاہیے کیونکہ مغضوب اور گمراہ لوگوں نے اس راہ کو خراب کر دیا ہے سوا ان کے کہنے پر نہ چار بلکہ جسے یوں کہو کہ خداوند اور راہ کو نصیب کر کے جو حقیقت میں راہ بزرگوں کی ہے اور وہ راہ نہ دکھا کہ جس میں ہم پر غضب ہو و اور ہم گمراہ ہو چاہے اور جاننا چاہے کہ راہ مستقیم جب حاصل ہوتی ہے کہ بعت کو اور زیادتی اور کمی کو ترک کر دے اور سنت رسول اللہ کو اختیار کرے اور بدترین بہت سی ہیں اس مختصر میں بیان نہیں ہو سکتی ہیں مگر تنہا اساطور نمونے کے بیان سنا چاہیے مثلاً غنی کے بیچ میں سیکڑوں روپیہ بجا ورت کر دین خود بھی غفلت اور قرضدار ہو جاتی ہیں اور دوسروں کو بھی فائدہ نہیں پہنچتا مگر وہ بھی سال بھر تک طرح طرح کی رسوم اور بدعات کرتے ہیں کہیں سوم کے روز تکلفات سمیٹ کر نا اور اسراف مال کا بھی کرنا مثلاً مجلس سوم کی منعقد کرنی واسطے قرآن خوانی اور کلمہ خوانی کا اور اس میں جتنے پینا اور بیوہ تھیں کرتی اور قرآن شریف کی تعظیم نہ کرنی اور سوا اسکے اور فضول کام نہ کر اور اس ذکر کھانا پکانا گراہوری والوں کو

فہم

پانچ سال

اوس روز سے صحت کار و اج جاری ہوا اور شریعت میں کچھ کسی اصل نہیں ہو اور نہ کچھ ثواب بلکہ
 حرکت یا موجب گناہ ہو اور کہیں اللہ سبحانہ کا ترجمہ کر دین اور ایک ٹھیکہ کو میچل ہینا کر اور سچ کپڑا
 ڈال کر سچ میں بت کی طرح رکھتے ہیں اور کچھ بلی رات کو اوس ٹھیکہ کو جانتے ہیں کہ اللہ صاحب ہمیں
 آئے ہیں اور صبح کو اوس کا پانی تبرک کر کے پلائے ہیں اور وہ لٹھا کو حرام پوشاک ہیناتے ہیں اور
 جیسے کہ ہندو مورسہ پر پختے ہیں یہ لوگ سہرا سوئے کی طرح لٹکا لے لے ہیں اور لٹکنا اور کسی ہاتھ میں
 باندھتے ہیں اور اوس کو حاجت ہو یا نہ ہو مقرر اوس رات نہلا لے ہیں اور دُلعن کو حلاوا کھلا لے ہیں
 اور ہندو کی طرح گوشت نام کر کے پختے ہیں فرض سے پہلے حرافات شادی میں کرتے ہیں اور بعضے لوگ
 سلام علیک کے بدلے بندگی کرتے ہیں اور بعضے لوگ حضرت علی کو چین پختہ ابوبکر
 و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دیتے ہیں اور بعضے اپنے پیروں کو معبود کر کے پوجتے ہیں
 اور ان کو انبیا علیہم السلام پر فضیلت دیتے ہیں اور بعضے لوگ اماموں کو اور ان پر فضیلت
 دیتے ہیں اور بعضے لوگ جھوٹی قبر میں بنا کر پوجتے ہیں اور ان جھوٹی قبروں کے روبرو
 کھٹ ہو کر رُزی اور رزق مانگتے ہیں اور بعضے لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علی کے دوستوں کو
 شکر اور کفر اور کوئی گناہ نہ کر گیا اور خیر میں مقرر ہوا و گیا اور بعضے لوگ بزرگوں کی شفقت
 کو سب سے برا تسلیم شانہ کے گناہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ سب کو بخشوا میں گو گو کہ اللہ راضی
 ہو و یا نہ ہو وہ راضی کر لینے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ اللہ کے چور کو کوئی نہیں چھپا سکتا اور
 بلکہ اگر وہ بزرگ کو کسی کیطیف سی اللہ کی نظر سے چھپی ہوئی پاؤں کو تو اس وقت وہ بھی دشمن ہو جاوے گا
 کیونکہ دنیا میں بھی کوئی یہی حالت رہی کہ اللہ کو دوست کو دوست رکھتی تھی اور اس کو دشمن کو دشمن
 رکھتی تھی وہی حال بلکہ اوس سے بھی زیادہ آخرت میں ظہور کر گیا اور تفسیر ان میں لکھا ہے کہ غضوب
 اور ضال سے ملاؤ فرقہ یہود اور نصاریٰ کا یہ یہودی بزرگوں کو برا کہتے ہیں اور نصاریٰ ہی کو دین خدا کا
 گواہی میں سو مخفی غیر کہ غضوب علیہم السلام و انصاریہم کے یہودی کہ نہ تو ہم ایسی ہو جاوے کہ بزرگوں کا انکار کرے
 اور نہ ایسی ہو جاوے کہ ان کو تبری برا سمجھیں اور نہ اولیائے مرادین مانگیں اور ان کو ہر وقت عالم الغیب

جانیں بلکہ وہ راہ دکھا کہ نبی کو نبی جانیں اور ولی کو ولی جانیں اور جاننا چاہیے کہ یہ لوگ جو ان سے زیادہ
 باریک ہے وہ راہ مستقیم ہے شریعت کی کہ پل کی شکل بنکر دھری جاویگی اور لوگ اور سپر گنڈنگ
 سو جنکو یہاں عادت تھی اوس راہ پر چلنے کی وہ لوگ وہاں بھی دوڑتے ہوئے چلے جاویگے اور جنکا یہاں
 قدم محسوس تھا کہ کوئی حکم شرع کا کرتے تھے اور کوئی موافق خوش نفس کے کرتے تھے سو وہاں بھی اوجہ قائم
 پھسلے گا اور ان کو ایک ہیست ووزخ سے نکل کر یساویگی اور اوس تقریر سے معلوم ہوا کہ راہ مستقیم
 باں سے بھی زیادہ باریک ہے کیونکہ اسی راہ کی صورت وہاں ظاہر ہوئی گی سوائس راہ پر
 چلنا بڑے مرد و نکاح کام ہے اور بعض لوگ رائیڈوں کا نکاح نہیں کرتے ہیں اور
 ان کو تمام عمر بند کر رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شرافت سے بہت بعید ہے عورت دوسرا نکاح کرے اور یہ
 نہیں جانتے ہیں کہ بڑے اشراف محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے کہ ان کی دو صاحبزادیوں کا
 دو بچہ نکاح ہوا اور حضرت فاطمہ کی صاحبزادی کا چار بچہ نکاح ہوا پھر اوشے زیادہ شرافت کا دعویٰ کرنا
 حماقت ہے اور بعض لوگ ہر گون کی فاتحہ کے واسطے بڑے بڑے تکلف کرتے ہیں خواہ خواہ کو یہ
 برتن میں پانی ہین اور کوئی آگ مانگے تو نہیں دیتے ہیں اور بیانی اچھوتا مقرر کرتے ہیں اور جگہ کو
 لیتے ہیں اور اوس حکم کو مہنہ و کیطرح جو کام مقرر کرتے ہیں کہ کوئی پانوں نہ رکھے اور بیٹھ جائے اور لوگ
 بتی جلائی ہین اور شمع روشن کرتے ہیں اور ان سب چیزوں کا نام اچھوتا مقرر کرتے ہیں اور اوس کا نام
 پان پھول رکھوا کہ فاتحہ پڑھواتے ہیں اور فاتحہ کے وقت ہاتھ باندھوا اوس کھانے کے زور پر کھڑے
 رہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اس وقت وہ بزرگ یہاں آئی ہین یہ جانکر روزی و زرق اون سے مانگتے ہیں
 اور فاتحہ کے بعد اوس چوکر پر بعضے سجدہ کرتے ہیں اور بعضے سلام کرتے ہیں اور اوس کا نام نیاز رکھتے ہیں سب
 باتیں تراشی ہوئی ہین ان سب باتوں کی شرع شریف میں چھ اصل نہیں ہے البتہ افعال ثواب کے لیے
 کھانا حلال پیسی سے پکوا کہ بھونکوں محتاجوں کو کھانا کھلانا اور اوس کا ثواب بزرگوں یا غریبوں کو
 بخشنا باعث نجات اور ثواب کا ہے اور جائز ہے اور بعضے لوگ شہادت کی رات حلوایا کھانے وغیرہ کر دے
 تمام شب دھڑاتی ہین اور صبح کو تبرک جانتے ہیں یا بتے ہیں اور شریف کے گھر سے تغیر پر چمچ جاتے ہیں

جان باریک راہ

فہم
 دوسرا نکاح کرنا

فہم
 جان فاتحہ
 ناجائز ہے

فہم
 جان افعال
 ثواب کا
 جان بركات
 زور پر کھانا

موسم

اوسکو نیا حسین کی مشہور کرتے ہیں اور یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ نیار سو اے اللہ کے دوسرے کو
 نہیں درست ہے اور بعضے چاندی کا پنجہ اور تلمبہ اور روئی بنا کر چڑھاتی ہیں اور بعضے غرضی لکھ کر
 لگاتے ہیں اور بعضے لوگ محرم کو دنوں میں بھیجا کھاتی ہیں اور زمین پر پھرتی ہیں اور پانی میں لگاتی
 اور عورتیں گھنا اوتار دالتی ہیں اور منت مان کر ساری رات فیری کرتی ہیں اور زنا محرموں میں
 پھرتی ہیں اور اونکو والی منع نہیں کرتے ہیں یہ سب امور ناجائز و ربا عت گناہ ہیں اور بعضے لوگ
 جمعرات کے فاتحہ کی واسطے ایک حدیث نقل کرتے ہیں کہ جمعرات کو سب ارواحیں اپنی گھروں میں آتی ہیں
 پھر اگر اونکے واسطے اون لوگوں کو کچھ کھایا ہوتا ہی تو خوش ہوتی ہیں اور زمین تو نا اسید ہو کر
 چلی جاتی ہیں سو یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور علماء حدیث کے نزدیک اس حدیث کی صحت نہیں ہے اور
 حاشا حاشا یہ کہ جو حدیث میں آیا ہے کہ مرد کی کی طرف سے صدقہ دینا چاہیے سو وہ یہ کہ کوئی غلام خرید کر
 آزاد کرنا چاہیے کہ حضرت عائشہؓ نے کیا ہی اپنے بھائی کی طرف سے یا کوئی گھوان کھدوا جائے
 اگر یہ ہو سکے تو کسی سبب کو کھانا کھلا دے یا کسی شے کو کھلا دے یا دیو یا کسی کے فرض کو ادا کر دے
 یا کسی حاجت مند کو نقد دیو یا قرآن شریف یاد رو دے پھر پھر یا شہ عاکر و سکا ثواب بخشتی یا قرآن پڑھ
 یا کتب دینیہ پڑھنے والوں کو دیوے اسکا ثواب جسے چاہے بخشے اور نیت کر لیوے کہ اس قدر
 کی طرف سے یہ ہے یہ کیا ہے اسکا ثواب اوسی کو ہووے پس شریعت میں یہ صورت البصاا ثواب کی ہے
 اور حاشا حاشا یہ کہ بعضے مفسرین کے نزدیک مراد راہ مستقیم سے یہ ہے کہ خالی ہووے افراط و تفریط سے
 یعنی زیادتی اور کمی سے مثلاً وحدانیت میں افراط یہ ہے کہ ذات الہی میں تعلیل کا اعتقاد کرے یعنی ذات الہی
 خالی افعال سے اور صفات سے جائے جیسا کہ یہ مذہب حکمای یونان کا ہے اور تفریط یہ ہے کہ اوسکی صفات
 خاصہ کو ممکنات اور مخلوقات میں بھی اعتقاد کرے جیسا کہ مشرکین بعضے صفات الہیہ کو مثل خالقیت اور
 رزاقیت کے مخلوقات میں اعتقاد کر کے اونکی پرستش کرتے ہیں اور افراط عبادت میں یہ ہے کہ ہر شے کو نظر
 صفت آہی جائے اوسکو پرچہ لگے اور تفریط یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو مستغنی سمجھ کر اوسکی عبادت کو بفاہرہ
 اعتقاد کرے اور افراط عادت میں یہ ہے کہ ہر کام میں خودست اور عادت کا یا بندہ بننا مثلاً اولاد میں اور لونڈی

فہم بیان حدیث کا
 ورنہ اس حدیث سے
 فہم بیان حدیث کا
 ورنہ اس حدیث سے

فہم بیان افراط و تفریط کا
 ورنہ اس حدیث سے
 فہم بیان افراط و تفریط کا
 ورنہ اس حدیث سے

غلام میں اور خواہی میں اور کھیتی اور باغ میں خوش اور سعادت کو لازم خیال کرنا جسکو سعد
 خیال کرے وہ سب کو ملے گا لایا کہ اسے اور جسکو غم خانہ اوس سے اکثر کیا کرے اور ہر وقت اور ہر کام میں
 اس خیال کا گرفتاری اور کسی طلب کے لیے ہر تیری و چھوڑے اور اس کے قول کو سنا جائے اور اس پر عمل کرے
 اور اپنے اوپر زندگی کو تنگ کرے اور شل دیوانہ درویشی کے ہر چیز سے ڈرے اور تفریطیہ سے کہ وہ اور
 خدا اور پیسہ اور دعا کو محض ہے اندر اور بیجا کر دے سمجھنا اور بے اختیار ہو کر چارپا سوسو کرنا اور اس طرح سے
 ایا میں کو اور دنیا و دن کو فضائل اور مراتب میں برابر اپنی کیا جائے اور انبیا کو درجہ الوہیت کا لگانا
 یعنی اور حکومہ وقت عالم الغیب سمجھنا اور یقین کرنا کہ ہر جگہ ہر کسی کی فریاد کو سنتے ہیں اور اس کے
 حال سے واقف ہیں اور ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں اور لوہی ہر شفاعت اور ہر غرض کو جناب الہی میں
 واجب القبول یقین کرنا کہ خدا راضی ہو یا نہ اور انکی صورتوں کو اور قرون کو معجزہ مقرر کرنا اور
 انکی سائنس کھڑی ہو کر اونسے روزی رزق اولاد طلب کرنا اور دروغ اور ہر شے اور حساب اور میزان کا
 او کو مالک جاننا اور کہنا کہ جسکو چاہیں وہ دروغ میں والیں اور جسکو چاہیں جنت میں ایجا میں یہ مستبد
 بالکل افراط میں داخل ہے اور تفریط میں یہ کہ اتنی بزرگی کا انکار کرنا اور انکی نبوت اور ولایت کو کہ
 سمجھنا اور انکی معجزات اور کرامات کا انکار کرنا اور انکو جو فوت کے مانند سنگ اور چرب کو بیکار خاص کرنا
 اور ولایت و زائدہ امام ختم جانکر اور دن کی ولایت سے انکار کرنا یہ سب تفریط میں غل ہے اور اولاد
 ایا میں یہ کہ یقین کرے کہ یوں کو کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا ہے اور تفریطیہ یہ کہ نہنگار کو کافر سمجھے اور
 بڑے گناہ والے کو حکم جہنم دینی النار کا کہے اور کلام میں افراط یہ ہے کہ ہر وقت یہی گفتگو کیا کہ
 اور تفریطیہ یہ کہ بالکل بولنا چھوڑ دے اور دین کی ہمدردت میں افراط یہ ہے کہ ہر کسی سے ادنی
 امور دین میں جھگڑا کرے اور ترک مستحب کیو اسطے غصہ کرے اور اسکو کافر کہے اور تفریطیہ میں یہ
 کہ بے غمازیوں سے بے تکلف صحبت رکھے اور کچھ دل میں کہہ بہت نہ لاوے اور صاحب بدعت کی
 تواضع تعظیم کرے اور صرف میں افراط یہ ہے کہ اسراف کرنے لگے اور تفریطیہ ہے کہ بالکل خیل بجاوے
 اور شجاعت میں افراط یہ ہے کہ متور اختیار کرے اور موجب بے موجب ہر کسی سے لڑا کرے

اور بعضے کہتے ہیں کہ ایمان دو چیزوں کی بیچ میں ہے ایک خوف و دوسری رجاء موصوبہ علیہم ہمارا
وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ کو صرف قہار جانتے ہیں اور غفور نہیں جانتے اور ضل ہمارا وہ لوگ ہیں
کہ اس کو محض غفور جان لیتے ہیں اور قہار نہیں جانتے سو اس مضمون کو قرآن شریف میں دوسری
فرمایا ہے کہ یٰٰرَبِّیْ عَمَّا یَدْعِیْ اِنِّیْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ وَاَنْتَ عَلَمُ الْغُیْبِ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْغُیْبِ
لے محمد میرے بندوں کو اس بات کی کہ میں ڈرتا ہوں اور ہمارے ہون اور خبر دے اس بات کی کہ غلاب
میرا غلاب درونک ہے سو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے معنی یہ ہوں گے کہ نہ راہ و گمراہوں کو گمراہی
کہ تجھ کو صرف قہار جانتے ہیں اور تیری بخشش کی امید نہیں رکھتے اور نہ راہ و گمراہوں کی کہ تجھ کو صرف بخشش
جانتے ہیں اور تیرے غلاب و نہیں ڈرتے اور جانتا چاہے کہ اس سورہ کی پڑھ کر جو بہت کمین
بار بار مقرر کیا ہو سو وجہ اس کی یہ ہے کہ غلاب و گمراہوں میں بات کرنا بہت بڑی بات ہے اور اس سورہ کے
آیات میں سات ہیں سو ایک ایک رکرن کے مقابل میں گویا ایک ایک تہ مقرر ہے تاکہ بالعدم مقابل قیام کرے
اور اگر سب رب العالمین مقابل رکوع کے ہے الرحمن الرحیم مقابل قوع کے ہے مالک یوم الدین
مقابل سجود کے ہے یا ایک بعد و ایک ستعین مقابل جلسے کے ہے یا دنیا الصراط المستقیم مقابل دوسرے
سجود کے ہے صراط الدین النعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین مقابل قعدیہ ہے اگر کوئی کہے
کہ سب رب العالمین قیام کے رکھا ہے اور اگر سب رب العالمین کو مقابل رکوع کے رکھا ہے اس طرح ہے
ان سات کو انھیں سات رکون کے مقابل میں رکھنا کیا ضرورت تھا اور رکون کو مقابل میں
کیون نہ رکھا سو اس کا جواب بہت طویل ہے کہ اس مختصر میں گنجائش اس کی نہیں ہے بڑی تفسیر میں
دیکھ لے اور اگر کوئی کہے کہ غلاب و گمراہوں میں ایک ایک رکرن ہے سجود دو کیون مقرر ہوئے ہیں سو اس کا جواب
کئی طرح پر لوگوں نے لکھا ہے بعضے کہتے ہیں کہ سجود اولیٰ وہ سجود ہے کہ روز ازل کیا تھا اور دوسرا
سجود مقرر ہوا ہے شکر کی واسطے کیونکہ اگر وہ توفیق نہ تھا تو ہرگز ہمیں سجود ازل میں ہو سکتا سو سجود اولیٰ
نام سجود ازل ہے اور دوسری گناہوں کا شکر ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ ہر بات میں دو گواہ مقرر ہوا کرتے ہیں
سو قیامت کو یہ دونوں سجود گواہی دیوں گے اس عبادت پر اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ مشہور ہے

فان بیان باب
پڑھنے سورہ
فاتحہ کا
ملا کر
بیان صراط
خافضہ

فان بیان دو سجود
غالبین

میں

مکی کن فتح الکربلا یعنی نازل ہوئی ہے سورۃ فاتحہ اور خزانہ سے جو نیچے عرش کے ہے
اس واسطے نام اسکا سورۃ الکفر و الرجس نام سورۃ المناجات ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ بندہ اس
بندہ کو ساتھ مناجات کرتا ہے اور ساتھ ساتھ سورۃ التوبہ بھی ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ بندہ ایک مستغین
اکمل ہے تمام کاموں کو حضرت حق کی طرف سے دیکھا ہے اور اسکا نام سورۃ الفاتحہ ہے وجہ اس نام کی
یہ ہے کہ سورہ اپنے پڑھنے والے کو ثواب بھر دے اور لواتی ہے اور لواتی نام سورۃ الشافیہ ہے وجہ
اس نام کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاتحۃ الكتاب شفاء ہے
من كل داء یعنی سورہ فاتحہ شفاء ہے بیماری کی وجہ اس نام کی یہ ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ
نام ایک ظلمت کو دور کر دیتا ہے سو بیماری بھی ظلمت ہے اسکو بھی اس سے شفاء ہو جاتی ہے اور شفاء
نام سورۃ رقیہ ہے اور رقیہ کہتے ہیں نثر کو سو وجہ اس نام کی یہ ہے کہ جس بیماری پر پڑے حکم کر دے اور وہ
بیمار تندرست ہو جاوے چنانچہ ایک صحابی نے فرمایا کہ میں نے اس سورہ کو پڑھا تو وہ اس وقت
تندرست ہو گیا اور گیارہ سو ان نام سورۃ الاساس ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ یہ سورہ نماز کی
رکن ہے اور نماز کی بنیاد اسی سورہ پر موقوف ہے اور بار تقوان نام سورۃ الصلوۃ ہے وجہ اس نام کی
یہ ہے کہ نماز میں اسکا پڑھنا بہت ضروری چنانچہ ابوہریرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
حضرت روایت کی ہے حق تعالیٰ سے کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے کہ نماز کو تقسیم کیا ہے میں نے دو میان اپنی اور درمیان
اپنی بندہ کیے آدمی میری واسطے ہے اور آدمی بندہ کے واسطے ہے سو جو وقت کتاب بندہ سے ہم امتحان کر لیں
حق تعالیٰ فرمائے گا کہ دیکھو بندہ میرا حکم کیا کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے کہ الحمد للہ رب العالمین
حق تعالیٰ فرمائے گا کہ دیکھو بندہ میرا عہد کیا کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم حق تعالیٰ
فرمائے گا کہ بندہ میرا نذر کی قطعیم کے ساتھ مجھ کو یاد کرتا ہے اور جب بندہ کہتا ہے مالک یوم الدین حق تعالیٰ
فرمائے گا کہ بڑا ہی بیان کرتا ہے بندہ میرا اور جب کہتا ہے ایک نصہ و ایک مستغین حق تعالیٰ فرمائے گا
کہ مضمون اس آیت کا شکر ہے درمیان میری اور درمیان بندہ میری کو کیونکہ عبادت حق میری اور بندہ
طلب کرتا ہے بندہ کا ہے سو ایک نصبت میں حق میرا دیکھا و ایک نصبت میں کہتے ہیں اپنا طلب کیا اور جب

بندہ کہتا ہوں اے اصرار المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو تعالیٰ
فرماتا ہے کہ میں نے تم کو تمام واسطے بند کر دیا ہے اور اوسکو سداً اوسکا دونوں کا یعنی اوسے سے کٹا دیا
اور غضب کر ہی ہے یہاں میں رکھو گا اور تھوڑا سا نام سبع المثانی ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ ہر گز
اور ہر نماز میں یہ سات آیات بابا پڑھتی جاتی ہیں اور نماز میں پہلے انہیں آیات کو پڑھتے ہیں سو اسکی
وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی راہ کے سات دروازی ہیں اور یہ سات آیات کنجیان ہیں ساتوں دروازوں کی
سو بندہ جسوقت ان ساتوں کھولے گا سو ان ساتوں دروازوں کو کھلادہ کرے تاہے تو اسوقت
اوس راہ میں داخل ہوتا ہے اور نماز میں اوسکو کیفیت آتی ہے سیانتک کہ دنیا اور دینا سے غافل
ہو جاتا ہے اور کلام الہی کو سماعت کرنے لگتا ہے اسی کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ نماز میں ہر
مسلمانوں کی سو وہ ساتوں دروازی ہیں ایک تو ذکر و تسبیح شکر و تحمید ہے جو پڑھتے ہیں
پانچویں اخلاص ہے چھ دعا ہے ساتویں انس کرنا ہے ساتھ راہ انبیاء و صلحا کے بسم اللہ الرحمن الرحیم
کنجی ذکر کی ہے احمد و سبیلہا المبین کنجی ذکر کی ہے الرحمن الرحیم کنجی امید کی ہے مالک کو یہ الدین کنجی
خوف کی ہے یا اے کفید و یا اے کتغین کنجی اخلاص کی ہے اے اصرار المستقیم کنجی دعا کی ہے صراط الذین
انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کنجی اس کرنے راہ انبیاء و صلحا کی ہے اس واسطے
ہر بار اس سورہ کو تادمین پڑھتے ہیں تو ساتوں دروازی کھلجاویں اور نماز خفی کے ساتھ ادا ہووے
اور جو صحوان نام اس سورہ کا قرآن عظیم ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ سب سورتوں میں یہ افضل ہے
ثواب میں اور سید صحوان نام سورہ تخیل المسلمہ ہے وجہ اس نام کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس
سورہ میں اپنے بندوں کو مانگنے کا طویر سکھایا ہے اور سداً صحوان نام سورہ کا فیدہ ہے وجہ اس نام کی یہ ہے
کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس سورہ کا پڑھنا تمام سورتوں پر کافی ہے اور تمام سورتوں کا پڑھنا
اس سورہ کو کفایت نہیں کرتا ہے اور شہر صحوان نام ام الكتاب ہے اور ام القرآن بھی آیا ہے وجہ اس
نام کی یہ ہے کہ تمام قرآن کا اسکی میں موجود ہے اور جاننا چاہیے کہ آدمی کو اندر تین چیزیں ایسی ہیں کہ شیطان
اوتو سب سے اوسکو بہت ہلاک کرتا ہے ایک شہوت ہے کہ آدمی اوسکو چھوڑے اپنے اوپر ظلم کرتا ہے

سورہ المثانی

فہم بیان سات دروازوں
اور سات کنجی کا

سورہ بختیم

سورہ تخیل المسلمہ
سورہ کا فیدہ

فہم بیان ام الكتاب
اور ام القرآن

اور دوسرے غضب ہو کہ اس کے سبب سے غیر ظلم کرتا ہو اور تیسری ہوا ہے کہ اس کی جہت سے میری روگاری
 ناقصانی کرتا ہو یعنی اس کے ساتھ شرک کرتا ہو اور حدیث شریف میں آیا ہے **اَظْلَمُ ثَلَاثَةَ ظُلُمٍ**
لَا يَغْفِرُ وَظُلْمُ مَا لَا يُرَى وَظُلْمُ عَيْدِ اللَّهِ أَنْ يُدْعَى كَمَا مَا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ
هُوَ الشِّرْكُ بِاللَّهِ وَالظُّلْمُ الَّذِي لَا يُرَى ظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَالظُّلْمُ الَّذِي
عَسَى اللَّهُ أَنْ يُلَاقِيَ هُوَ ظُلْمُ مَا لِنَاسٍ عَلَى أَنْفُسِهِمْ یعنی ظلم تین قسم کے ہیں ایک ظلم ہے کہ وہ
 ہرگز نہ بخشا جائیگا اور ایک ظلم ہے کہ وہ ہرگز نہ چھوڑا جائیگا یعنی بغیر بدلے کے معاف نہ ہو گیا اور ایک ظلم
 اسید ہے کہ اللہ معاف کرے سو وہ ظلم نہ بخشا جائیگا شرک اللہ کے ساتھ ہے اور وہ ظلم کہ چھوڑا جائیگا
 ظلم سببوں کا آپس میں ہے کہ ایک دوسرے پر کرتا ہو اور وہ ظلم کہ اسید ہے اللہ بخش دیوے گا وہ ظلم
 بندے کا ہے اپنے نفس پر سواں چیزوں سے پیچیدہ چیزیں اور پیدا ہوتی ہیں شہوت سے حرص اور بخل
 پیدا ہوتا ہے اور غضب سے عجب اور تکبر پیدا ہوتا ہے اور ہول سے کفر اور بدعت کا تصور ہوتا ہے اور
 ان چیزوں کی ایک اور چیز پیدا ہوتی ہے کہ جس کا نام حسد ہے اور علامت حسد کی یہ ہے کہ تمام اخلاق
 آدمی کے بگڑ جاتے ہیں اور شیطان اس پر بالکل اپنا قبضہ کر لیتا ہے اور آدمی خدا کی جناب میں ملعون
 ہو جاتا ہے سو جب یہ تہذیب معلوم ہو چکی تو اب جاننا چاہیے کہ ان چیزوں کو علاج کو لے کر حق تعالیٰ فرمے
 سورہ اُمّ الکتاب کو مقرر کیا ہو مثلاً جس وقت کہ آدمی فریاد سے دل سے بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کا مالک
 غضب اور شہوت اور ہوا ناکل ہو جاتی ہے کہ اس کا دل میں تین نام ہیں ایک ایک چیز کو زایل کر دینا
 اور جب کہ صاف دل ہو اور اللہ رب العالمین اس وقت حرص اور بخل دونوں دور ہو جاتی ہیں
 کیونکہ جب آدمی کو یقین ہو کہ تمام جہان کا پالنے والا اللہ ہے تو اس کے ساتھ یہ بھی یقین ہوتا ہے کہ جو تمام عالم کو
 پالتا ہے وہ مجھ کو بھی پالے گا سو جب یقین مضبوط ہو جاتا ہے تو اس وقت حرص بالکل زایل ہو جاتی ہے
 اور سمجھنے لگتا ہے کہ ہر ورش اس کے اختیار میں ہے میرے حرص کرنے سے کچھ نہیں ہوتا ہے اور بخل بھی
 جاتا رہتا ہے اس واسطے کہ اپنے خاوند کی سخاوت دیکھ کر آپ بھی سخاوت کرنے لگتا ہے اور
 جب کہ الرحمن الرحیم مالک یوم الدین اس کے لئے سے غضب دور ہوتا ہے کیونکہ اپنے مالک کو رحیم

آپ بھی رقم کر کے لگتا ہوں اور جب کہا ایاک نعبد و ایاک نستعین اس کا سبب عجیب اور کبیر و سر جاتا ہے
 کیونکہ جب عاجزی کر کے اگلا کسی شخص کے روبرو تو اس وقت تک نہیں جانتی رہتا ہے اور جب کہا
 اہذا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ان لفظوں کے
 کہنے سے کفر اور بدعت دور ہو جاتا ہے کیونکہ جب یہ سیدتی طلب کر گیا تو علم ہو گیا کہ کفر
 اور بدعت سے بیزار ہے سو اس وقت کفر و بدعت دور کی ہو جاتا ہے اور صراطِ بقیت اس
 سورت میں ہر برکت کی یہ بھی جانتا جا رہا ہے کہ اس سورت میں اس قدر صاحبِ فیض ہے کہ
 مانگنے کا طور سکھایا ہے کہ اس شخص سے مانگنا چاہیے کہ صاحبِ مقدر و مقرر اور کرم و رحیم
 ہو ورنہ اور جوان چار صفوں کے ساتھ ہو ورنہ اس سے مانگنا اہم ہے کیونکہ سیدتی لوگ ایسے ہوتے ہیں
 کہ صاحبِ مقدر ہوتے ہیں لیکن سچی نہیں ہوتے ہیں اور بہت سے ایسے ہوتے ہیں کہ سچی ہوتے ہیں
 لیکن کرم نہیں ہوتے ہیں اور جب بہت سے لوگ ان سے مانگنے لگتے ہیں تو کبر اور خفا ہو کر ان کو
 نکلا دیتے ہیں اور گالیاں دینے لگتے ہیں اس سبب سے پھر ان کو پائس کوئی نہیں جاتا ہے اور بعض
 سخاوت کے ساتھ کرم بھی ہوتی ہے لیکن کم ہمتی کے سبب سے اپنے موافق تملوک نہیں کہتے ہیں
 سو اس سورت میں بڑی عزت و لالی ہوئی ہے اور ان کو تاکہ بھی سے مانگا کریں اور دوسرے سے
 طلب نہ کیا کریں سو پھل اپنا مقدر بیان کیا ہے کہ اچھا بند یعنی اسی کو کو تمام خوبیاں و صلاحات
 ہیں سو تم اوس سے مانگو اور کسی سے نہ طلب کرو پھر جب لوگوں نے یہ سنا اور ان کے خیال میں یہ آیا کہ مقدر
 مقدر والا تو ہی کہیں نہیں ہو ورنہ ہمارا مانگنا خالی جاوی تو اس کے اگے فرمایا کہ بل العالمین خجل
 بلکہ پرورش اس کی عرش پر نشیمن ہے اور خاوت اس کی ہر عالم میں مشہور ہے پھر اس کو یہ دیکھا کہ
 کہ سچی تو ہے لیکن دیر کی وقت کسی کو یہ نہ کہتا ہو ورنہ جب بہت سے لوگ مانگے ہو جائیں تو ان کو
 کہیں نکلا دیتا ہو ورنہ اس خوف سے ہم نہیں مانگتے ہیں سو کو یہ فرمایا کہ الرحمن الرحیم یعنی باری تعالیٰ
 اور بہت پیار کرتا ہے اپنی بندوں کو اور جو نہیں مانگتا ہے اس پر بہت خفا ہوتا ہے اور مانگنے والوں پر بہت بخشش
 ہوتا ہے یہی مانگنے چہرہ صدمہ فرمایا ہر من کہ کس آل اللہ یغضب عک کہ یعنی جو شخص نہیں مانگتا ہے اللہ سے

فصل
 اس کے
 حقیقہ

فصل
 اس کے
 حقیقہ

غصہ کہ تاجی اللہ ویراوسکے پھر بعد اوسکے خیال کیا کہ بہت سڑک سخی ہوئی ہیں اور کچھ بھی ہوئی ہیں
 لیکن بہت اونکی بہت ہوئی ہر اس سبب سے مانگنے والوں کی حاجت کو خوب طرح سے نہیں دوا کر سکتے ہیں
 سو پھر جب حاجت روا ہوئی تو ایسے سے مانگنا کیا ضروری اس واسطے کہ فرمایا ہے کہ مالک یوم الدین
 یعنی مالک ہر روز کا دنیا کی کیا حقیقت ہے بہت اوسکی ایسی بلندی کہ قیامت کو روز اپنے بندوں کو
 کئی کئی جاندی اور سوئے کی محل دیو گیا اور طرح طرح کی باغون میں رکھ گیا سو بہت اوسکی ٹہری ہلندی
 تھے جو مانگا جاویں سو مانگو پھر اسکے بعد ایک اور ادب سکھایا کہ یہ بچاؤ ٹکڑے کو جب ہم تنہا حاجت کو
 روا کریں تو اوسوقت ہم ہماری عبادت کہہ دے اور ہماری درواری پریشی رہے اور جب ہم تنہا ہی
 حاجت کو مانگا کھیں تو اوسوقت دوسری لوگوں کی تعظیم کر لے لگو اور اونکی درواری پر جا جا دے مانگو
 سو ایسے نظام تک حرام ہوا کہ تین ٹکڑے چاہیے کہ تم یوں کہو ایک نعبہ دیا کہ تستعین یعنی تم تجھی کو
 عبادت کریں گے اور تجھی سے مدد چاہیں گے تو چاہے ہماری حاجت کو روا کر یا نہ کر ہم دوسرے کے
 دروازے پر ہرگز نہ جاؤں گے اور سوائے کسی کی عبادت نہ کریں گے پھر اوسکے بعد ایک اور طور مانگنے کا
 سکھایا کہ تم یہ کیا کرو کہ جو چیز اپنے نزدیک اچھی دیکھو سو اسکو مانگنے لگو کہ چونکہ بہتری چیزیں ایسی
 ہوتی ہیں کہ اونکو اپنے حق میں اچھا جانتے ہو اور وہ حقیقت میں بُری ہوتی ہیں سو تم یہ دعا کرو
 اے اللہ صراط المستقیم صراط الدین نعمت علیہم غیر المغضوب علیہم والا الضالین یعنی دکھا جو راہ سیدھی
 اور راہ اونکی کہ نعمت کی تو نہاؤں پر نہ راہ اونکی کہ جن پر غصہ ہوا تیرا اور نہ راہ اونکی کہ جو گمراہ
 ہو گئے یعنی وہ چیزیں جو دوسرے کہ جس میں راہ مستقیم ہماری قائم رہے اگر دنیا بھی دیوی تو ایسی دیوی
 کہ جس میں ہمارا دین برباد نہ ہو دی اور ایسی دنیا نصیب کر کہ جس میں تیرا غضب ہو دی اور تیری
 راہ کو ہم قبول جاویں میں بار بار دعا میں اور چاہتا چاہتا کہ یہ فضائل اس سورۃ کے میں بخاری شریف
 میں لکھا ہے کہ اوس حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ صراط المستقیم
 مجھ کو اپنی راہ میں نماز پڑھنا سکھانا اور اوس میں سے جو چیزیں چاہوں ان کو عطا فرما اور عذر خواہی کی میں شک
 یا رسول اللہ میں نماز پڑھتا تھا تو تم نے فرمایا کہ یہ عذر صریح نہیں ہے سو اس کی کیا ذمہ داری ہے کہ تم وقت نماز کی یاد پڑھو

تحریر کے لکھا ہے سورہ فاتحہ اسم اعظم ہے اور پڑھنا اس کا ہر مطلب کو مفید ہے اور اس کے دو طریق ہیں
اول یہ ہے کہ صبح کو درمیان سنت اور فرض کے ساتھ ملا کر پڑھے بسم اللہ کے ساتھ اس کے بعد کے
 آیتیں مرتبہ پڑھے اور پالیسیں روزانہ کرے پھر جو حاجت ہو وہی حق تعالیٰ اوسکو روا کرے گا
 اور دوسرا طریق یہ ہے کہ عینے کے اول یکشنبہ کو درمیان سنت اور فرض فجر کے بعد ملائے
 بسم کے ساتھ لام کے شرف ثبوت پڑھنا شروع کرے اور ہر روز اسی وقت دس دس بار کم کرتا جاوے
 یہاں تک کہ ہفتہ کو ختم ہو جاوے اور اگر کسی پر جاوے تو یہی سورۃ پانی پر دم کر کے چالیس روز تک
 پلایا کرے اور اگر پانی کے پیالے پر اس سورۃ کو گلاب اور عطران سے لکھ کر چالیس روز تک
 پلایا کرے تو ہر مرض کو اور ہر جاوے کو معجز ہے اور اگر دانت میں اور سر میں یا کمر میں کیے درد
 ہو تو اس سورۃ کو سات بار پڑھ کر دم کر دے تو یہ بھی بہت معجز ہے تمام ہوئی تفسیر سورہ فاتحہ
 حق تعالیٰ جہاں اور سب بھائی مسلمانوں کو اس کا قائل و نصیب کرے اور قرآن شریف کے معنی ہم
 سب کو بخاوے اور شرک سے اور بدعت سے باز رکھے اور اپنے بندوں کے کردہ میں ہو
 داخل کرے اور سلف کے طریقے کی پیروی نہ کرے اور آئیں آہنی میں بار بار لکھیں

فائدہ کچھ ہزار ہوں اس تفسیر کا لکھا جاتا ہے کہ مولوی ماما محمد اکرام الدین صاحب
 ان کا نام تھا اور دارا خاں قلیشا جہان آباد کا مقام تھا اور قدردان خیرین زبدۃ الحمدین جناب
 حضرت شاہ عبدالفریز صاحب محدث دہلوی قدس سرہ کی خدمت میں ذخیرہ سعادت دارین
 مائل کیا کرتے تھے اور ہمیشہ مجلس دعا و شریف سے فیضیاب معالی اور خالق ہوا کرتے تھے
 چنانچہ دو مرتبہ تمام و کمال دس قرآن مجید کا اور لطائف اور نکات اویسے حضرت محمد کی
 زبان سے سنے اور جو اہل شیار و قائق و اسرارہ کے بیان سے چنے جب حضرت مدوح نے
 اس جہان گذران سے فروس اعلیٰ کو انتقال کیا وہ غنوں نے الہ آباد میں بطلب مواش
 عطاری کو اختیار کیا یا کہیں وہاں کے نصاحت ان کی شریفیت اور لطافت تفسیر پر فریفتہ تھے

اور زمین و آسمان میں جناب سید السادات منبع الغیر میں والہ کائنات حضرت سید محمد صاحب قدر الشہ
سید السامی شریف الدین اور اس شہر میں انوار فیضان کے پھیلائے انکا لطف بیان مشکل
وہیں گویا کہ لیلۂ ارشاد فرمایا اور دعا دیکر دست مبارک سر و سینہ پر پھیر کر ان کو منبر پر بٹھلایا
اس روز سے ان کی تقریر میں نہایت فصاحت اور بلاغت پیدا ہوئی کہ سلائق الہ آباد
و نسا جہان آباد وغیرہ کی سنگے و عقد کی شیدا ہوئی یہاں تک کہ مجلس و خطاب میں مردم شہار
آتے تھے اور ان کے بیان سے اہل علم و بے علم سبھی خدا وافر و متعانتے تھے جس تبارک و تعالیٰ
ان کو جزا ہے جسے بخشنے والا اللہ کا یُضِیعُ اکْثَرَ الْحَسَنَاتِ

الحکمت ۲۵۷

نجات کلام حمد ملک العلام کہ جسے اپنی قدرت کا لہ سے ایک عالم کو پیدا فرمایا اور پر سید جلیل
انبیاء و مرسلین کو مقرر فرمایا کہ ان پر چلایا اما بعد باب صدق تصدیق و بشارت ہوا
کہ اندرون کتاب لا جواب پر اس آیت تفسیر سورہ فاتحہ مفید و کار آمد خدا پر نشان موقوفہ
مجمع کمالات مزیہ منبع سعادت شریعہ بدریہا سے تحقیق مرکز و اسرار و تدفین عالم طبیعی
فاصل لودعی کشاف غوامض نکات تئیں مولوی محمد اکرم الدین طالب شاہ

مطبع آفاق مریج مقصد وجود و بسم صاحب جاہ و زور
منشی فوکل کشور صاحب مقام کانپور جاہ ریح الاول

مطابق ۱۹۰۸ء

یا پچھوین شہ جہی

29<1

29<5 12

This book is due on the date
last stamped. A fine of 1 anna
will be charged for each day the
book is kept over time.

URSU STACKS

C 12 A

59651M

مجلس المجمع العلمي
٦٠٨
لجنة المجمع العلمي

Date	No.	Date	No.
	R009		
	R009		
	else		
	173		